

ऐतरेयोपनिषद्

भाषाटीका सहित

जिसमें

आत्मा व ब्रह्मका निरूपण और प्राण व प्रणवकी
उपासना की व्याख्या व संन्यासादि आश्रमों
के लक्षण व धर्म अच्छे प्रकार वर्णित हैं ॥

जिसको

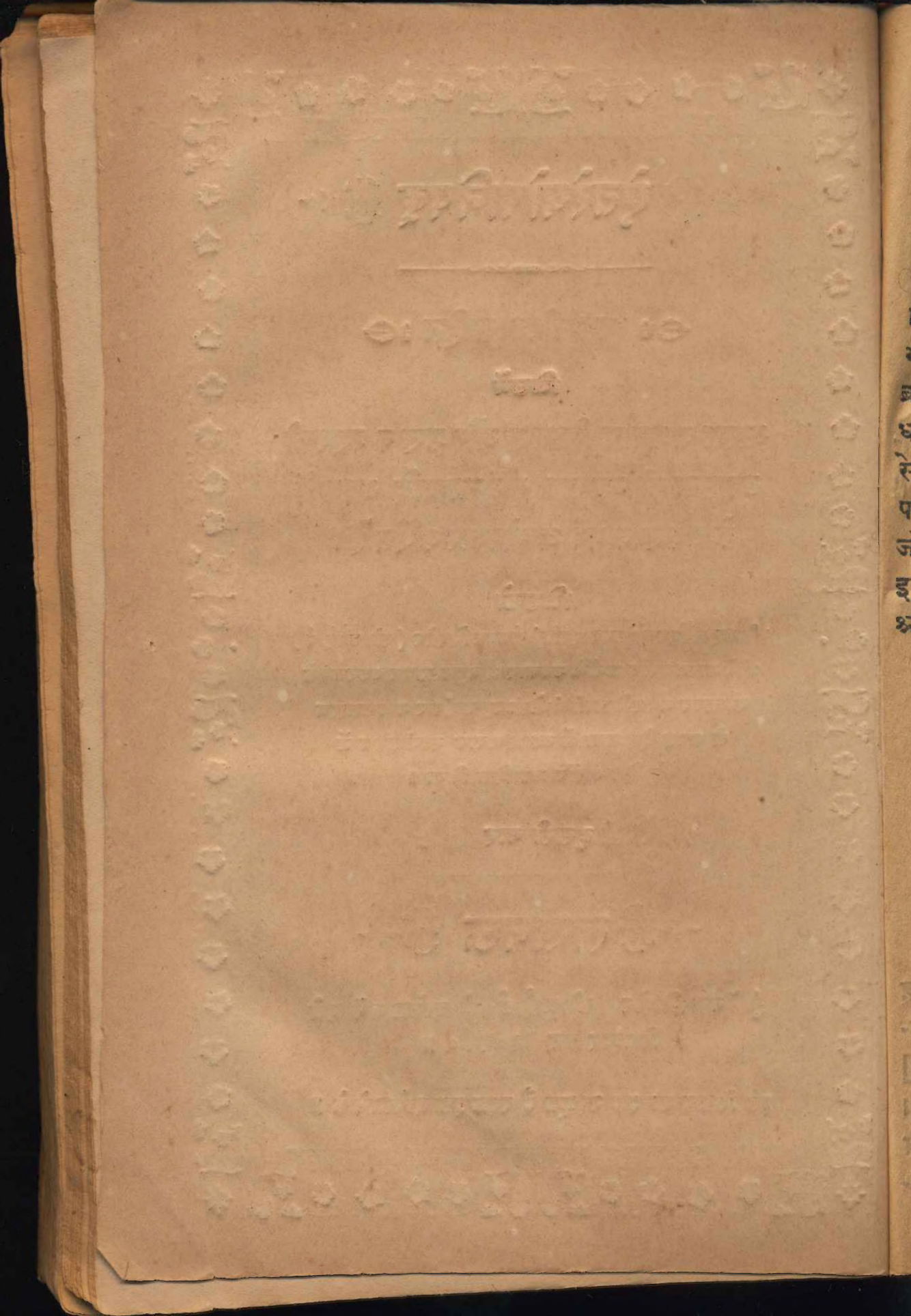
श्रीमान् सर्वेश्वर्य्य सम्पन्न श्रीमुंशीनवलकिशोर (सी, आई, ई)
जीने भारतवर्षीय जनोंके उपकारार्थ बहुतसा धन व्ययकरके
कोलाख्य नगरनिवासी पंचोली यमुनाशंकर नागरब्राह्मण
से सरल देशभाषा में उलथा कराय स्वयंत्रालय में
मुद्रित कराय प्रकाशित किया ॥

दूसरी बार

लखनऊ

मुंशी नवलकिशोर (सी, आई, ई) के व्यापेखाने में छपी
सितम्बर सन् १९०६ ई० ॥

इस किताब का हक महफूज है वहक इस व्यापेखाने के ॥



अथ विज्ञापनम्

विदितहो कि यह ऋग्वेदके ब्राह्मणभाग सम्बन्धी ऐतरेयनामक उपनिषद् (ब्रह्मविद्या) हैं, तिसका जो श्रीपरमहंस परिव्राजकाचार्य श्रीशंकराचार्यजीकृत महाभाष्य, अरु तिसपर आनन्दगिरिकृत टीकाहै, तिसके अनुसार, मूलमन्त्रसहित, यह भाषाभाष्य मैं अतिअल्पज्ञ अविद्वान्ने, अपने गुरु श्री १०१ स्वामी ब्रह्मानन्दमहाराजकी कृपा बलसे, अरु सर्वजनहितकारी परमधार्मिक ब्रह्मनिष्ठ मुन्शी नवलकिशोर (सी, आई, ई) की आज्ञा से अनुवाद कियाहै, अरु मैं अतिअल्पज्ञ होनेसे सर्वसुज्ञविवेकी पाठकजनों से सविनय प्रार्थना करताहों कि इस भाषाभाष्य में जोकुछ अनुचित लेखहुआहोय तिसको मुझपर क्षमाकरना, अरु इस भाषाभाष्य में बहुधा आनन्दगिरिके टीकाकी भाषा है सो श्रीद्विजवर पण्डित पीताम्बरजी महाराजकी टीकाके अनुसारहै॥

सूचीपत्रम् ॥

- १ पृष्ठोपरि पुष्पाक्षरों में श्रुतिका मूलमन्त्र
- २ “ ” इस चिह्नान्तर भाषानुवाद में मूलश्रुतिके वाक्य
- ३ { } इस चिह्नमें पूर्व अरु मूल श्रुतिवाक्य के अक्षरार्थ
- ४ [] इस चिह्नान्तर में आनन्दगिरिका अनुवाद
- ५ “ ” इस चिह्नान्तर में अन्यश्रुति स्मृतिआदिकों के प्रमाण वाक्य अरु तिसके पश्चात् निकट तिसका अक्षरार्थ ।
- ६ “ ” इस चिह्नान्तर प्रमाणमें केवल श्रुतिवाक्यार्थ
- ७ “ ” इस चिह्नान्तरमें भाषाकार करके कल्पितविचार

“इति”

ॐ

तत्सद्ब्रह्मणेनमः ॥

“अथ”

ऋग्वेदीयैतरेयोपनिषद् ॥

अथ प्रथमाध्यायगत प्रथम खंडः प्रारभ्यते

हरिः ॐ ॥ आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् । नान्यत्किञ्चन मिषत् । स ईक्षत् लोकान् नु सृजा इति १ ॥

श्री

ऋग्वेदीय

अथ ऐतरेयोपनिषद् भाषाभाष्य

प्रारभ्यते

“अथ”

ऐतरेयोपनिषद्गत प्रथमाध्याय भाषाभाष्य प्रारंभ

“अथ प्रथम खंड भाषाभाष्य”

हे सौम्य ! [“ आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् ” { यह आगे एक आत्मा ही था } इत्यादि वाक्योंसे केवल एक आत्म-विद्याके आरंभके अवसरके कहनेको उक्त अर्थका कथन करते हैं] । ‘ ऋग्वेद के ब्राह्मण में ’ । यहां पर्यन्त अपरब्रह्म । ‘ प्राण वा प्रणव ’ की उपासना सहित कर्म समाप्त हुआ [तिस कर्म की समाप्ति कैसे विदित होती है, यह आशंका करके कहते हैं । यहां परा-

गति शब्दका उत्कृष्ट गमनकरने योग्य । 'अर्थात् प्राप्त होने योग्य' ।
 फलार्थ है सो यह उपासना सहित कर्मकी परगति उक्थ (प्राण) की
 उपासनारूप द्वारसे समाप्त किया । [उपासना सहित कर्म की
 समाप्ति को ही वाक्यके उदाहरण करके देखावे हैं । यहाँ यह
 अर्थ है कि, तहाँ " सह सर्वेण भोज्येन संयुक्तोऽध्यात्माधिदैव-
 लक्षणः प्राणः सत्यैकशब्दवाच्यो भवति " सर्व भोज्यकरके संयुक्त
 अध्यात्म, अधिदैवरूप सो प्राण, एक सत्य शब्दका वाच्य होता
 है, । इस वाक्यसे प्राणका स्वरूप । 'कथन' । समाप्त किया ।]
 " एतत् सत्यं ब्रह्म प्राणारूपम् " " एष एको देवः " यह प्राण
 नामक सत्य ब्रह्म है, । यह एक देव है, । [तब वाक्य और अ-
 न्यादि देव कौन हैं, यह आशंका करके, " तस्य वाक् सन्ति " "
 " अथातोऽस्य पुरुषस्य " तिसका वाक् रूप सन्तान है, अरु अब
 इस करके इस पुरुषका, । इत्यादिक वाक्यों से सो वाकादिक
 प्राणकी ही विभूतियाँ (विस्तार) हैं इस प्रकार कहा है । यह
 कहते हैं] " एतस्यैव प्राणस्य सर्वे देवा विभूतयः " " एतस्य
 प्राणस्यात्मभावं गच्छन्देवता अप्येति " इसही प्राणकी सर्व देव-
 ता विभूतियाँ हैं, अरु इस [ऐसे सर्वात्मा प्राण के कर्म सहित
 आत्मतत्त्व रूप करके विज्ञान से सर्व देवता के स्वरूप प्राणकी
 प्राप्ति रूप फल " प्रज्ञामयो देवतामयो ब्रह्ममयोऽमृतमयोऽसं-
 भूय देवता अप्येति य एवं वेद " जो इसप्रकार जानता है, सो
 प्रज्ञामय, देवतामय, ब्रह्ममय, अमृतमय, होइके देवताओंको प्राप्त
 होता है, । इस वाक्यसे समाप्त किया है, इसप्रकार कहते हैं । यहाँ
 यह भाव है कि, तिस प्रकार हुये उपासना सहित कर्मसे केवल
 आत्मस्वरूपकी स्थितिरूप मोक्षकी असिद्धिसे, तिसमोक्षकी सि-
 द्धयर्थ अब केवल आत्मविद्याके आरंभका अवसर (समय) है] प्राण
 के आत्मभाव को पावता हुआ देवता को पावता है, । इस प्रकार
 श्रुति विषे कहा है ॥ [यहाँ मध्य में सर्व रूप सूत्रात्माकी प्राप्ति
 से भिन्न, मोक्षके अभावसे तिस सूत्रात्माकी प्राप्तिरूप मोक्षार्थ

केवल आत्मविद्याका आरंभकरना युक्त नहीं । इसप्रकार किसी एक वादी के मतको उठावते हैं] सो यह देवता की प्राप्तिरूप परम पुरुषार्थ है, यह मोक्षहै, अरु सो यह मोक्ष उक्त प्रकारके उपासना अरु कर्मके समुच्चयरूप साधनसे प्राप्तहोने योग्य है, इससे अन्य श्रेष्ठनहीं । इसप्रकार कोई एकवादी निश्चयको प्राप्त हुयेहैं । तिनके 'निश्चयको' निषेध करनेकी इच्छावालीहुई यह उपनिषद् केवल आत्मज्ञान के विधानार्थ "आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्" यह (कार्यरूपजगत्) आगे निश्चयकरके एकही आत्माथा, इत्यादि रूप अर्थको कहेहैं ॥ [ननु "आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्" यह आगे एकही आत्माथा, इत्यादि वाक्य केवल आत्माकोही विषय करनेवाले कैसे बने, क्योंकि "सङ्गान् लोकानसृजत" सो इनलोकोंको सृजताहुआ, इसप्रकार लोकनकी सृष्टिकी प्रतीतिसे, अरु तिस सृष्टिकी सोपाधिक हिरण्यगर्भकरके रचित होने से पुराणों विषे प्रसिद्ध है ताते, अरु "तान्भ्यो गामानयत्" तिनके अर्थ गौवोंको ल्यावताहुआ, । इत्यादि व्यवहारोंकी लोकविषे सोपाधिक विषयभावकी प्राप्ति प्रसिद्ध है ताते । अरु पूर्व "अथातोरेतसः सृष्टिः" "पूजापते रेतोदेवाः" अब इसके पश्चात् वीर्यसे सृष्टि होवेगी । पूजापतिके वीर्यरूप देवहैं, इसवाक्य विषे पूजापतिशब्दके वाक्य हिरण्यगर्भको प्रसंगविषे प्राप्तकियाहै ताते "तस्य तद्विषयत्वसौचित्यादात्मयुहीतिः" तिसको तिस विषयभावके उचितहोने से आत्मा का ग्रहणहै, इस अधिकरणसूत्र विषे उक्त पूर्वपक्षीकी रीति से वादी शंकाकरेहैं] पुनः कर्मके सम्बन्धी केवल आत्माकेविधानार्थ उत्तरग्रन्थहै, यह कैसे जानिये, तहां कहतेहैं, कि ["आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्" यह आगे एकही आत्माथा, इसप्रकार अद्वितीय आत्माके उपक्रमसे । अरु "एक ब्रह्मैव इन्द्रः" यह ब्रह्मा है, यह इन्द्र है, । इस अनुक्रमकरके "सर्वं तत्पूजानेत्रं पूजाने प्रतिष्ठितम्" सर्व सो पूजारूप नेत्रवालाहै, अरु पूजानविषे स्थित

है, । इसप्रकार प्रज्ञानशब्दके वाच्य प्रत्यगात्मा रूप अधिष्ठानवाला होनेकरके तिससे भिन्न ब्रह्मशब्दके वाच्य हिरण्यगर्भादिक प्रपञ्च के अभावको कहके “ प्रज्ञानं ब्रह्मेति ” प्रज्ञान ब्रह्म है, इसप्रकार अद्वितीय आत्माके उपसंहारसे । अरु “ स एतमेव पुरुषं ब्रह्म ततमपश्यदिति ” सो इसही पुरुषको परिपूर्णब्रह्म देखताहुआ, इसप्रकार मध्यविषे स्मरणहोनेसे ब्रह्मात्मा के अद्वितीयभावको अन्य प्रमाणका अविषय होनेकरके अपूर्वताहै ताते । अरु “ अमुष्मिन् स्वर्गलोके सर्वान् कामानाप्त्वाऽमृतः समभवदिति ” इस स्वर्गलोकविषे सर्वकामोंको प्राप्तहोके अमृतहोताहुआ, इस प्रकार स्वर्गशब्दके वाच्य निरतिशयभावरूप सुखस्वरूप ब्रह्म विषे एकभावकरके स्थितहुये पुरुषको तिसके अन्तर्भूत विषयसम्बन्धी सर्वानन्दकी प्राप्तिरूप फलके कथनसे । अरु सृष्टिआदिक अर्थवादसे “ स एतमेव सीमानं विदार्यैतयाद्वाराप्रापद्यत ” सो इसही सीमाको विदीर्णकरके तिसद्वारसे प्रवेशकरताहुआ, इस प्रकार प्रवेशका कथनहोनेसे । अरु “ तस्यत्रय आवसथास्त्रयः स्वप्ना इति ” तिसके तीन स्थान हैं, तीन स्वप्न हैं, इसप्रकार जाग्रदादि तीन अवस्थाके स्वप्नरूपसे मिथ्यापनेकी उक्तिरूप उपपत्तिसे, ग्रन्थके निष्प्रपञ्च अद्वितीय आत्माके तत्परपनेके जानने से अन्य अर्थकी शंकाहोनेका अनवकाशहोनेसे अरु लौकिकादिक सृष्टिके कथनसे, अध्यारोप अरु अपवादकरके उक्त आत्माके निश्चयार्थ आत्माविषे सृष्टि के आरोप से । यहां अन्य स्थलवत् आत्मशब्द से परमात्माकोही ग्रहण करते हैं । जैसे “ तस्माद्वा एतस्मादात्मनः आकाशः संभूतः ” तिस वा इस आत्मा से आकाश होताहुआ, इत्यादि अन्य सृष्टिवाक्योंके श्रवणोंविषे आत्मशब्दसे परमात्माका ग्रहणहै । वा जैसे अन्य लौकिक आत्मशब्द के उच्चारणविषे आत्मशब्दसे मुख्य प्रत्यगात्माही ग्रहण करते हैं, तैसे यहां भी होनेको योग्यहै, क्योंकि वाक्यार्थकरके तैसाही है ताते । अरु “ आत्मयद्गीतिरितरवदुत्तरादिति ” उत्तरग्रन्थसे अन्य

स्थलवत् आत्माका ग्रहण है, इस अधिकरणसूत्रके सिद्धान्तकी रीतिसे केवल आत्माकी परायणताके निश्चय से उत्तरग्रन्थको सोपाधिक वस्तुकी परायणता नहीं है । इसप्रकार सिद्धान्ती कहे हैं] अन्य अर्थके न जानने से इसही प्रयोजनार्थ उत्तरग्रन्थ है, यह जानते हैं [जो कहा यहही मोक्ष है तहां कहते हैं । यहां तिस हिरण्यगर्भ के स्थूलरूप विराट्केपींडको ईश्वर क्षुधा तृषाकरके युक्त करताहुआ, यह इस श्रुतिका अर्थ है] तैसेहुये पूर्वोक्त अग्नि आदिक देवताओं को क्षुधा तृषादिक दोषकरके युक्त होनेसे संसारीपनेको यहां श्रुतिआगे “तमशनायापियासाभ्यामन्ववार्जत्” तिसको क्षुधा तृषा करके प्रार्थना करते हुये, । इत्यादि वाक्यसे देखावेगी । अरु क्षुधा आदिक दोषवाला सर्व संसारही है [अरु जो वादीने कहाथा कि निरुपाधिक आत्मस्वरूप से स्थिति को विषयादिकों से रहित होने करके मोक्ष नहीं है । सो कथन असत् है, क्योंकि “तस्य योसनायापिपासे शोकं मोहं जरां मृत्यु-मत्येति” जो क्षुधा तृषा शोक मोह जरा अरु मृत्यु को लाँघता है, । इस क्षुधा आदिक के उल्लंघन की श्रुति से तिस ब्रह्मरूपसे स्थितहुये पुरुषको तिस नियमित दुःखों की अप्राप्ति होने से, अरु “आनन्दो ब्रह्मेति” आनन्दब्रह्म है, । ऐसे जानना, इस अन्य श्रुति वाक्य से “अमुष्मिन् स्वर्गे लोके” इस स्वर्गलोक विषे सर्व कामों को पाय के अमृत होता हुआ, । ऐसे आगे यहां भी स्वरूप से आनन्दरूप ताके जानने से अरु स्वर्ग शब्दसे सामान्य सुख का वाची होनेसे “अनन्ते स्वर्गे लोके” “ब्रह्मविदः स्वर्गलोकमित ऊर्ध्व विमुक्ता” याके पीछे ब्रह्मवेत्ता स्वर्गलोक को पायके मोक्ष होते हैं, । इत्यादिक श्रुतियों विषे ब्रह्मानन्द विषे स्वर्ग सुखकी योजना करने से तिसको विषय के अभाव हुयेभी पुरुषार्थ (पुरुषकी इच्छाका विषय, वा पुरुष करके साध्य अर्थ वा मोक्ष) होनेसे मोक्षरूपता है] क्योंकि परब्रह्म के क्षुधा आदिकोंके अभावकी प्रतिपादक श्रुति है ताते ॥ [इसप्रकार निष्प्र-

पंचरूप आत्माके विद्याकी मोक्षसाधन ताको अंगीकार करके, तिसविद्याकी कर्मरहित पुरुष कहिये संन्यासी विषे स्थितहोनेके नियमरूप केवलता संभवे नहीं । इसप्रकार कहता हुआ वादी संन्यासीकेअर्थ आक्षेप करताहै] इसप्रकार केवल आत्माकाज्ञान मोक्षका साधकहोवो, परन्तु इसविषे अकर्मि (संन्यासी) पुरुषही अधिकारको प्राप्त होताहै ऐसा नहीं, क्योंकि विशेषके अश्रवणसे, अर्थात् कर्मरहित संन्यासीरूप अन्य आश्रमीपुरुषही यहां मोक्षका अधिकारीहै ऐसे श्रवण कियानहीं ताते, अरु श्रुतिविषे बृहतीसहस्ररूप कर्मको प्रसंगविषे प्राप्तकरके अनन्तरही आत्मज्ञानका आरम्भ करते हैं । ताते यहां (आत्मज्ञानकेविषे) कर्मि पुरुषही अधिकारको पावताहै । 'कर्मका त्यागी नहीं' । [इसप्रकार कर्मके सम्बन्ध से रहित केवल आत्मविद्याको अंगीकार करके, तिस विद्याका कर्मरहित पुरुष (संन्यासी) विषे स्थित होनेका नियम निषेधकिया । अब अंगीकारका परित्यागकरेहै । यहां यह अर्थहै कि, कर्मकाण्ड विषे कर्मसम्बन्धी ज्ञानके विषयकी सर्वात्मताका कथन है ताते, " एष ब्रह्मा " यह ब्रह्माहै, इत्यादिक वाक्यों से यहां ' इस उपनिषद् विषे ' भी सर्वात्माका कथन है ताते, अरु तिस लिंगकरके इस आत्मज्ञानके भी कर्मसम्बन्धीपने के अनुमानसे आगे कहनेके आत्मज्ञानको कर्मसम्बन्धीपना 'अर्थात् कर्मरूप सहकारी करके युक्तपना ।' है] अरु कर्मका असम्बन्धी आत्माका ज्ञान नहींहै, क्योंकि यहां पूर्ववत् अन्तविषे कर्म की समाप्तिहै ताते । जैसे कर्मसम्बन्धी पुरुषको सूर्यरूपसे स्थावर जंगमादि सर्वप्राणियोंका आत्मापना " सूर्यात्माजगतस्तस्थुषश्च " सूर्यआत्मा, इत्यादिरूप वाक्यकरके ब्राह्मणभागविषे अरु मन्त्रभागविषे कहाहै । तैसेही " एष ब्रह्मा एष इन्द्रः " यह ब्रह्माहै यह इन्द्रहै, । इत्यादिरूप वाक्यका आरम्भकरके सर्वप्राणियोंका आत्मापना कहाहै । अरु " यच्च स्थावरजंगमं सर्वं तत् प्रज्ञानेत्रम् " औ जो स्थावर जंगम सर्व है प्रज्ञा । ' अर्थात् स्वप्रकाश चैतन्य' ।

रूप नेत्र । 'निर्वाहकरने' । वाला है, । इसप्रकार अन्तर्विषे उपसं-
हार । 'समाप्त ।' करेंगे । अरु तैसेहुये संहितारूप उपनिषद् विषे
“ एतं ह्येव ब्रह्मवृत्ती महत्युक्थे मीमांसन्त ” इसही बृहतीसहस्र
नामक सत्र (यज्ञ) विषे ऋग्वेदकेवेत्ता विचारतेहैं, इत्यादिरूप
वाक्यसे कर्मके सम्बन्धीपनेको कहके “ सर्वेषु भूतेषु एतमेव ब्र-
ह्मेत्याचक्षत ” सर्वभूतोंविषे इसहीको ब्रह्म ऐसा कहतेहैं, इसप्रकार
उपसंहार । 'समाप्ति' । करते हैं । तैसे “ तस्यैव योऽयमशरीरः
प्रज्ञात्मेति ” जो यह अशरीर प्रज्ञारूप आत्माहै, इसप्रकार कथ-
नकिये तिसही आत्माकी “ यश्चासावादित्य एकमेव तदिति ”
जो यह सूर्यविषे है तिसको एकही जानना, इसप्रकार एकता
कहीहै । यहां भी “ कोयमात्मा ” कौन यह आत्माहै, इसप्रकार
आरम्भकरके “ प्रज्ञानंब्रह्मेति ” प्रज्ञानब्रह्महै, इसप्रकार तिसकी
प्रज्ञारूपताकोही देखावेंगे । ताते कर्मका असम्बन्धी आत्मज्ञान
नहींहै, अरु अन्यथा । 'कर्मका असम्बन्धी होनेसे।' पुनरुक्तिदोषसे
अनर्थता होवेगी । कैसे अनर्थता है कि “ प्राणोवाअहमस्म्येष ”
यह प्रसिद्ध प्राण मैं हों, । इत्यादिरूप ब्राह्मण से । अरु “ सूर्य
आत्मा ” सूर्य आत्मा है, । इस मन्त्रभाग से निर्द्धार किये आ-
त्मा का “ आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् ” यह आगे नि-
श्चय करके एकही आत्मा था, । इत्यादि ब्राह्मण भागसे “ को-
यमात्मेति ” इस प्रश्नपूर्वक पुनः निर्द्धार करना पुनरुक्ति दोष
है, सोई अनर्थता है, इस प्रकार जो कहे [सोई शंकाका परि-
हार । 'समाधान' । करते हैं] सो बने नहीं, क्योंकि तिसही आ-
त्मा के अन्य धर्म विशेषके निर्द्धारणार्थ “ कोयमात्मा ” यह
प्रश्नरूप श्रुति ।' । होने से तिस वाक्य को पुनरुक्ति दोष नहीं ।
कैसे पुनरुक्ति दोषका अभाव है । 'ऐसा पूछे तो' । कि तिसही
कर्म सम्बन्धी आत्माके जगत् की उत्पत्ति स्थिति अरु संहारा-
दिक धर्म विशेष के निर्द्धारणार्थ । 'उक्त श्रुतिके ।' होने से, वा
[अन्यप्रकारसे भी पुनरुक्ति दोषका परिहार करतेहैं] केवल आ-

त्मा के उपासनार्थ होने से, अर्थात् “आत्मा” इत्यादिरूप जो ग्रन्थका समूह है सो कर्म से अन्य ठिकाने आत्मा की उपासना की अप्राप्तिके हुये, अरु कर्म के प्रसङ्ग विषे । ‘आत्मा की उपासना का विधान न किया होने से केवल आत्मा भी उपासना करने के योग्य है । इस अर्थ विषे भेद अरु अभेदकी उपास्यतासे, वा एकही आत्मा कर्म विषे भेद दृष्टिवाला । ‘अर्थात् इदं प्रत्यय के विषयरूपसे उपास्य । सोई अकर्म काल विषे । ‘अर्थात् देहादि अनात्मा विषयक अहं भावके अभावकाल विषे अरु श्रवणज्ञान-जन्य अपरोक्षज्ञान काल विषे । ‘अभेदता से । ‘अहं प्रत्ययकी विषयतारूप से । ‘भी उपासना करने योग्य है । इसप्रकार पुनरुक्ति दोष का अभाव है । अरु “विद्याश्चाविद्याश्च यस्तद्वेदोभयंसह । अविद्याया मृत्युन्तीत्वा विद्यामृतमश्नुते” जो विद्या अरु अविद्या इन दोनों को साथही अनुष्ठान करने योग्य जानता है सो वता है । अरु “कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः” यहाँ कर्मों को करता हुआ शत १०० वर्ष पर्यन्त जीवने की इच्छा करे । इस प्रकार वाजसनेयी । ‘यजुर्वेदियों की । ‘संहिता विषे कहा है । अरु जिस करके । ‘प्रत्यक्ष, अरु उक्त आदिक अनेक श्रुतियों के प्रमाणसे । ‘मनुष्यों की शतवर्ष से अधिक आयु नहीं, एतदर्थ कर्म के परित्याग से आत्मोपासना करनी ॥ अरु जो कहे कि “तावन्ति पुरुषायुषोऽह्ना सहस्राणि भवन्ति” तिससे पुरुषकी आयु के सहस्र दिवस होवे हैं, । इसप्रकार पुरुष का आयु शतवर्ष का देखाया है । सो आयु कर्म से ही व्याप्त होता है, तिसमें प्रमाण “कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः” “यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति” “यावज्जीवं दर्शपौर्णमासाभ्यां यजेत” यहाँ कर्म को करता हुआही सौवर्ष जीवने की इच्छे, जीवन पर्यन्त अग्निहोत्र को होमता है, जीवन पर्यन्त दर्श पौर्णमास करके यजन करे, इत्यादिरूप कर्म मन्त्रों ने दिखाया है

अरु “ तं यज्ञपात्रैर्दहन्तीति च ” तिसको यज्ञ के पात्रमें दहन करे, । अरु तीनऋण श्रुतिसे । ‘ प्रख्यात हैं ’ । तहां “ व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्तीति ” व्युत्थान करके । ‘ गृहस्थाश्रम से उठके । पीछे भिक्षाटन को करते हैं, । इत्यादि संन्यासादिकों के प्रतिपादक जे शास्त्र हैं, सो आत्मज्ञानकी श्रुति परायण अर्थ वाद है, वा अनधिकारी के अर्थ है, [इस । ‘ वादी के । ’ कथनको सिद्धान्ती परिहास करैहै] सो कहना बने नहीं, क्योंकि परमार्थता रूप आत्मा के विज्ञान के होते फल के अदर्शन हुये क्रिया का असंभव है । ‘ अर्थात् “ आत्मैवेदं सर्वम् ” यह सर्व । ‘ नामरूपात्मक जगत् । ’ आत्मरूपही है, इत्यादि श्रुतियों के प्रमाण से समस्त नामरूपात्मक जगत् को परमार्थ करके आत्मरूपताही है इस प्रकार जब एक अद्वैत आत्मा का विज्ञान होता है तब ‘ पूर्व अज्ञानदशा में भासता रहा जो आत्मा से इतर करके यज्ञादि कर्मोंका फल स्वर्गादि तिनका आत्मा से इतर करके दर्शन का अभाव होता है, अरु कर्म जो होता है सो स्वर्गादि फलको सत्य जानके तिनकी कामना से होता है, अरु उक्त प्रकार जब सर्व रूपसे सुशोभित एक अद्वैत आत्माके विज्ञानसे स्वर्गादि दृष्टिका अभावहुआ तब तिसकी कामनासे होनहारकर्म तिनकाहोना तिस आत्मविज्ञानी के यहां संभवेनहीं । ’ अरु जो तैनेकहाथा कि कर्मोंको आत्माका ज्ञान होता है अरु सो आत्मज्ञान कर्म का सम्बन्धी है इत्यादिक, सो बनेनहीं, क्योंकि “ ह्याप्तकामं सर्वसंसार दोष वर्जितं ब्रह्माहमस्मि ” पूर्णकाम सर्वसंसारके दोषोंसे रहित ब्रह्म मैं हूं, इसप्रकार । ‘ अपनेआप । ’ आत्मपने करके तत्त्व (ब्रह्म) के जानने से कर्मसे वा कर्तव्यसे अपने कुछ भी प्रयोजनको न देखनेवाले ज्ञानीको फलके अदर्शनहुये क्रिया सम्भवे नहीं ॥ अरु जो ऐसा कहे कि फलके अदर्शनहोने से भी विद्वान् । ‘ वेदकी । ’ प्रेरणाको प्राप्तहुआ होने से क्रियाको करता है, सो कहना बनेनहीं, क्योंकि प्रेरणाका अविषय आत्माका ज्ञानहै ताते । अरु अपने इष्टकी प्राप्ति

अरु अनिष्टकी निवृत्तिरूप प्रयोजनको देखता हुआ तिसके उपायकी इच्छावाला जो पुरुष होता है तिसको लोकविषे शास्त्रकी प्रेरणाका विषय देखा है । परन्तु तिसके विपरीत प्रेरणाका अविषय ब्रह्मात्माका दर्शीनहीं । अर्थात् जिस कामनावाले पुरुषको धनादिक इष्ट वस्तुकी प्राप्ति, अरु रोगादिक अनिष्टकी निवृत्ति की कामना है तिस पुरुषके अर्थ उपाय करने की शास्त्र आज्ञा करे हैं कि अमुक कर्म करने से धनादिक की प्राप्ति, अरु अमुक कर्म करने से रोगादिकों की निवृत्ति होवेगी ताते अपने प्रयोजनार्थ कर्म करो, ताते सकामी पुरुष शास्त्रोक्त कर्म प्रेरणा का विषय लोक विषे देखा है । परन्तु तिस सकाम पुरुषसे विपरीत अकामी पुरुष कि जिसकी दृष्टिमें न तो कोई इष्टवस्तु है न कोई अनिष्ट वस्तु है, अरु तिसही कारणसे उसको प्रयोजनका अभाव है, क्योंकि, इष्ट अनिष्ट प्रयोजनादिक द्वैत भाव विषे होता है सो उसको है नहीं ताते ब्रह्मात्माके अभेद दर्शीको, इष्ट, अनिष्ट, प्रयोजन, ये सहित अपने कारण द्वैतभावरूप अविद्याके अशेष अभाव हुआ है तिस अकामी अभेददर्शी पुरुषको शास्त्रकी प्रेरणाका विषय लोकविषे देखा नहीं “ तस्य कार्यं न विद्यते ” । अरु जब ब्रह्मात्मभावका दर्शी हुआ भी पुरुष ‘ १ शास्त्रकी । ’ प्रेरणा को प्राप्त होगा, तब प्रेरणाका अविषय हुआ हुआ भी कोई पुरुष ‘ १ शास्त्रकी । ’ प्रेरणाका अविषय न होवेगा । अरु ऐसा होनेसे सर्व कर्म सर्व पुरुष करके सर्वदा करने केही योग्य होंगे । सो अनिष्ट हैं । अरु सो ‘ १ ब्रह्मात्मदर्शी । ’ विद्वान् किसी करके भी प्रेरणा करनेको शक्य नहीं । ‘ १ अर्थात् ब्रह्मात्मदर्शी ब्रह्म भूतपुरुषको किसी प्रकारकी भी प्रेरणा करनेको किसीकी भी सामर्थ्य नहीं । ’ । क्यों-कि [ननु अन्यके नियोज्य (प्रेरणाके विषय) होनेके अभावहुये भी वेदवाक्यसे विद्वान्को नियोज्य होवेगा, इसप्रकार द्वितीय पक्षकी आशंका करके, ईश्वरभावको प्राप्तहुये तिस विद्वान्को वेद की स्वरूपता के ज्ञानपूर्वक होने से अरु अपने वचनसे आप के

अरु “ तं यज्ञपात्रैर्दहन्तीति च ” तिसको यज्ञ के पात्रमें दहन करे, । अरु तीनऋण श्रुतिसे । ‘ प्रख्यात हैं ’ । तहां “ व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्तीति ” व्युत्थान करके । ‘ गृहस्थाश्रम से उठके । पीछे भिक्षाटन को करते हैं, । इत्यादि संन्यासादिकों के प्रतिपादक जे शास्त्र हैं, सो आत्मज्ञानकी श्रुति परायण अर्थ वाद है, वा अनधिकारी के अर्थ है, [इस । ‘ वादी के । ’ कथनको सिद्धान्ती परिहास करैहै] सो कहना बने नहीं, क्योंकि परमार्थता रूप आत्मा के विज्ञान के होते फल के अदर्शन हुये क्रिया का असंभव है । ‘ अर्थात् “ आत्मैवेदं सर्वम् ” यह सर्व । ‘ नामरूपात्मक जगत् । ’ आत्मरूपही है, इत्यादि श्रुतियों के प्रमाण से समस्त नामरूपात्मक जगत् को परमार्थ करके आत्मरूपताही है इस प्रकार जब एक अद्वैत आत्मा का विज्ञान होता है तब ‘ पूर्व अज्ञानदशा में भासता रहा जो आत्मा से इतर करके यज्ञादि कर्मोंका फल स्वर्गादि तिनका आत्मा से इतर करके दर्शन का अभाव होता है, अरु कर्म जो होता है सो स्वर्गादि फलको सत्य जानके तिनकी कामना से होता है, अरु उक्त प्रकार जब सर्व रूपसे सुशोभित एक अद्वैत आत्माके विज्ञानसे स्वर्गादि दृष्टिका अभावहुआ तब तिसकी कामनासे होनहारकर्म तिनकाहोना तिस आत्मविज्ञानी के यहां संभवे नहीं । ’ अरु जो तैनेकहाथा कि कर्मोंको आत्माका ज्ञान होता है अरु सो आत्मज्ञान कर्म का सम्बन्धी है इत्यादिक, सो बनेनहीं, क्योंकि “ ह्याप्तकामं सर्वसंसार दोष वर्जितं ब्रह्माहमस्मि ” पूर्णकाम सर्वसंसारके दोषोंसे रहित ब्रह्म मैं हूं, इसप्रकार । ‘ अपनेआप । ’ आत्मपने करके तत्त्व (ब्रह्म) के जानने से कर्मसे वा कर्तव्यसे अपने कुछ भी प्रयोजनको न देखनेवाले ज्ञानीको फलके अदर्शनहुये क्रिया सम्भवे नहीं ॥ अरु जो ऐसा कहे कि फलके अदर्शनहोने से भी विद्वान् । ‘ वेदकी । ’ प्रेरणाको प्राप्तहुआ होने से क्रियाको करता है, सो कहना बनेनहीं, क्योंकि प्रेरणाका अविषय आत्माका ज्ञानहै ताते । अरु अपने इष्टकीप्राप्ति

अरु अनिष्टकी निवृत्तिरूप प्रयोजनको देखता हुआ तिसके उपा-
यकी इच्छावाला जो पुरुष होता है तिसको लोकविषे शास्त्रकी
प्रेरणाका विषय देखा है । परन्तु तिसके विपरीत प्रेरणाका अवि-
षय ब्रह्मात्माका दर्शीनहीं । अर्थात् जिस कामनावाले पुरुषको
धनादिक इष्ट वस्तुकी प्राप्तिकी, अरु रोगादिक अनिष्टकी निवृत्ति
की कामना है तिस पुरुषके अर्थ उपाय करने की शास्त्र आज्ञा
करे हैं कि अमुक कर्म करने से धनादिक की प्राप्ति, अरु अमुक
कर्म करने से रोगादिकों की निवृत्ति होवेगी ताते अपने प्रयो-
जनार्थ कर्म करो, ताते सकामी पुरुष शास्त्रोक्त कर्म प्रेरणा का
विषय लोक विषे देखा है । परन्तु तिस सकाम पुरुषसे विपरीत
अकामी पुरुष कि जिसकी दृष्टिमें न तो कोई इष्टवस्तु है न कोई
अनिष्ट वस्तु है, अरु तिसही कारणसे उसको प्रयोजनका अभाव
है, क्योंकि, इष्ट अनिष्ट प्रयोजनादिक द्वैत भाव विषे होता है
सो उसको है नहीं ताते ब्रह्मात्माके अभेद दर्शीको, इष्ट,
अनिष्ट, प्रयोजन, ये सहित अपने कारण द्वैतभावरूप अविद्याके
अशेष अभाव हुआ है तिस अकामी अभेददर्शी पुरुषको शास्त्रकी
प्रेरणाका विषय लोकविषे देखानहीं “ तस्य कार्यं न विद्यते ” ।
अरु जब ब्रह्मात्मभावका दर्शी हुआभी पुरुष ‘ शास्त्रकी । ’ प्रेरणा
को प्राप्त होगा, तब प्रेरणाका अविषय हुआ हुआभी कोई पुरुष
‘ शास्त्रकी । ’ प्रेरणाका अविषय न होवेगा । अरु ऐसा होनेसे सर्व
कर्म सर्व पुरुष करके सर्वदा करने केही योग्य होवेंगे । सो अ-
निष्ट हैं । अरु सो ‘ ब्रह्मात्मदर्शी । ’ विद्वान् किसी करकेभी प्रेरणा
करनेको शक्य नहीं । अर्थात् ब्रह्मात्मदर्शी ब्रह्म भूतपुरुषको किसी
प्रकारकी भी प्रेरणा करनेको किसीकी भी सामर्थ्य नहीं । क्यो-
कि [ननु अन्यके नियोज्य (प्रेरणाकेविषय) होनेके अभावहुये
भी वेदवाक्यसे विद्वान्को नियोज्य होवेगा, इसप्रकार द्वितीय
पक्षकी आशंका करके, ईश्वरभावको प्राप्तहुयेतिस विद्वान्को वेद
की स्वरूपता के ज्ञानपूर्वक होने से अरु अपने वचनसे आप के

नियोज्यपने के हुये एक ठेकाने कर्म अरु कर्त्ताके विरोधसे विद्वान्को वेदवाक्यसे नियोज्यपना सम्भवे नहीं । इसप्रकार कहते हैं] वेदको भी 'तिस विद्वान्से ।' उत्पन्न होनेपनाहै ताते '। अर्थात् जिस विद्वान्के स्वरूप से वेदकी उत्पत्ति है तिसपर वेदकी आज्ञा चले नहीं ।' । अरु जिस करके अपने विज्ञानसे उत्पन्न हुये वचनों से आप प्रेरणा को पावता नहीं, अरु [किंवा व्याकरणादिकों को तिनके कर्त्ता पाणिनि आदिक करके ज्ञेय (जानने योग्य) वस्तुके एकदेशको विषय करनेपनेके देखने से ईश्वर-जन्य वेदको भी ईश्वर करके ज्ञेयवस्तुरूप एकदेशको विषय करनेकरके अल्पज्ञभावसेभी अधिक जाननेवाले विद्वान्रूप ईश्वर का नियामकपना अयुक्त है । इसप्रकार कहते हैं] बहुत अर्थका वेत्ता स्वामी भी अवित्रकी भृत्यसे प्रेरणाको पावता नहीं । अरु जो ऐसा कहे कि वेदको नित्यताके हुये स्वतन्त्र होनेकरके सर्व के प्रति प्रेरणा करनेका सामर्थ्य है, सो कहना बनेनहीं, क्योंकि निकटही उक्त दोषहै ताते । अरु प्रेरणा से रहित विद्वान्को भी कर्म कर्त्तव्यहै, तब सर्व पुरुषों करके सर्वदा विहित करनेको योग्य होवेगा यह कथनकिया दोष निवारण करनेको अशक्यहीहै अरु जो [असंगी ब्रह्मरूपताके ज्ञानको अरु कर्मकी कर्त्तव्यताको शास्त्र-रचित होने करके दोनों शास्त्रों के भी प्रमाणपने के अविशेषसे कदाचित् '। किसी समय ।' आत्मज्ञानका अरु कदाचित् '। किसी समय ।' कर्मका अनुष्ठान होवेगा । इसप्रकार वादी शंकाकरताहै] कहे कि सो आत्मज्ञानभी शास्त्रनेही कहाहै, अर्थात् जैसे कर्मकी कर्त्तव्यता शास्त्रने कहीहै, तैसे तिसही कर्मको ज्ञानका भी शास्त्र करके विधानकियाहै, सो बनेनहीं, क्योंकि शास्त्रको विरुद्ध धर्मकी बोधकताका असंभवहै '। अर्थात् आत्तपुरुष वा महत्पुरुषका वाक्य शास्त्रको एकही पुरुषके अर्थ परस्परमें विरुद्ध ऐसे धर्मका उपदेश करना संभवेनहीं ।' । अरु एकही शास्त्रविषे अग्निकी शीतलता अरु उष्णतावत् पुण्य पापका सम्बन्धीपना अरु तिससे विपरीत-

पना बोधनकरनेको शक्य नहीं । अरु [इसप्रकार प्रथम विद्वान् को प्रेरणाके अविषय अकर्ता आत्माका दर्शी होने से, अरु प्रयोजनके अर्थीहोनेके अभाव से कर्म है नहीं, इसप्रकार कहा । अब अविद्वान्को आप से इष्टकी प्राप्ति अरु अनिष्टकी निवृत्तिरूप प्रयोजनके अर्थी होनेके अभावहुयेभी “स्वर्गकामोयजेत” स्वर्गकी कामनावाला यज्ञकरे, इस शास्त्रकरकेही प्रयोजनका अर्थीपना सिद्धकरते हैं, यह आशंकाकरके, स्वभाव से प्राप्त प्रयोजन के अर्थीपनेके अनुवादसे तिसका उपायमात्र शास्त्रकरके बोधनकिया है, परन्तु सो प्रयोजनका अर्थीपना सिद्धकरते नहीं । अन्यथा ‘अर्थात् स्वभावसे विना शास्त्रकरकेही प्रयोजन के अर्थीपनेको बोधन कियेहुये’ । शास्त्रके ज्ञानसे रहित पुरुषको तिसप्रयोजनकी अर्थिता न होवेगी, इसप्रकार कहते हैं । यहां चिकीर्षाशब्दसे फलकी इच्छामात्रही कहते हैं, परन्तु करनेकी इच्छानहीं क्योंकि फल विषे तिस कर्तव्यताका अभाव है ताते] अपने इष्टके प्राप्तकरने की इच्छा अरु अनिष्टके निवृत्ति करने की इच्छा शास्त्रकरके करीहुई नहीं है, क्योंकि सर्वप्राणियोंको तिसके दर्शन से । अरु सो दोनों । ‘इच्छा’ । जब शास्त्रकृतहोय, तब गोपाल (शूद्र) आदिकोंको सो न होनी चाहिये, क्योंकि उनको शास्त्रकी । ‘अनधिकारतासे’ । अज्ञातहै ताते [ननु, शास्त्र जोहै सो जब कृत अरु अकृतके सम्बन्धी पनेको अरु तिससे विपरीतपनेको विरुद्धहोने से बोधन करता नहीं, तब कृत अरु अकृतके असम्बन्धीपनेकोही बोधनकरेगा । यह आशंकाकरके, अरु तिसको अन्य प्रमाणसे असिद्धहोनेकरके अवश्य शास्त्ररूप प्रमाणकरके बोधनकरने की योग्यताके कहने योग्यहुये, अन्य प्रमाणकरके सिद्ध तिससे विपरीतवस्तुको शास्त्र करके बोधन करनेकी योग्यता नहीं है, विरुद्धहोनेसे । इसप्रकार कहते हैं, यहां यह अर्थ है कि निश्चयरूप अर्थके कियेहुये “यह किया, यह कर्तव्यहै” इसज्ञानका विरोधी आत्मज्ञान, जब शास्त्र करके किया तब तिस ज्ञानकी सिद्धिके अर्थ तिससे विरुद्धकर्त-

व्यताको कैसे उत्पादनकरेगा] जो आपसेही अप्राप्तवस्तु है सो शास्त्रकरके बोधनकरने के योग्यहै । अरु जब सो निश्चय के अर्थ कियेहुये, यहकिया अरु यह कर्त्तव्य है, इसप्रकारके ज्ञानका जो विरोधी सो आत्मज्ञान शास्त्रने । 'प्रतिपादन' । किया, तब तिस । 'आत्मज्ञान से' । विरुद्ध कर्त्तव्यताको सो शास्त्र 'अग्निविषे शीतलतावत् अरु सूर्यविषे अन्धकारवत् कैसे उत्पन्न । 'वा प्रतिपादन' । करेगा, किन्तु किसीप्रकार भी करे नहीं । अरु जोकहै [विधिके अभावसे वेदान्तको, तैसे । 'अन्यविधिशास्त्रवत्' । आत्माकी बोधकता नहीं है, यह आशंकाकरके, विधिको पुरुषको कर्त्तव्यके सम्मुखकरनेरूप अर्थवाला होने से, अरु यहाँ आत्मज्ञानके सम्मुखकरनेअर्थ विधिरूप अर्थवादके सद्भावसे, अरु स्वरूप बोधक तत्परवाक्यके भी सद्भावसे ऐसे बने नहीं, यह उत्तरसिद्धान्ती कहेहै।] तैसे आत्माको शास्त्रबोधन करताहीनहीं, सो कहनाबने नहीं, क्योंकि "स म आत्मेति" सो मेरा आत्माहै, । इसप्रकार जानना अरु "प्रज्ञानं ब्रह्म" प्रज्ञान ब्रह्महै, । इसप्रकार समाप्ति से । अरु "तदात्मानमेवावेत्" "तत्त्वमसि" तिस आत्मा कोही जानना, सो तूहै, । इत्यादि वाक्योंको तिस । 'आत्माके बोधन' । परायणताहै ताते । अरु उत्पन्नहुये ब्रह्मात्माके विज्ञानको । 'सर्वप्रकार' । अबाधितताहै ताते, सो आत्मज्ञान उत्पन्नहुआ नहीं वा भ्रमरूप है, इसप्रकार कहनेको शक्यनहीं । अरु जोकहै [विद्वान्को प्रयोजनकी तृष्णाके अभावसे कर्मविषे प्रवृत्ति नहींहै, इसप्रकारकहा । तब तिसकर्म के त्यागविषे भी प्रयोजनके अभावसे तहां । 'निष्कर्मता वा आत्मविचार विषे ।' भी विद्वान्की प्रवृत्ति न होवेगी । इस प्रकार वादी शंकाकरताहै] विद्वान्को कर्मके त्यागविषे भी प्रयोजनके अभावकी तुल्यताहै, क्योंकि "नाकृतेनेहकश्चनेति" तिसका यहांकर्मसे अर्थनहींहै, अरु कर्मके अभावसे कोईभी अर्थ नहीं है, । इसगीतास्मृतिके प्रमाणसे । अरु "यआहुर्विदित्वा ब्रह्मव्युत्थानमेवमेव कुर्यादिति" ब्रह्मको जानके संन्यासकोही करना । ऐसा

जो कहते हैं तिनको भी यह प्रयोजन का अभावरूप दोष तुल्य ही है ।
 सो बने नहीं [कर्मके त्याग को व्यापाररूप होने से, अरु व्यापार को
 क्लेशरूप होने से तिनका अनुष्ठान प्रयोजन से अपेक्षित । 'प्रयोजन की
 अपेक्षावाला' होवेगा । परन्तु यह नहीं है, किन्तु क्रिया का अभाव-
 मात्र उदासीनता रूप है, अरु तिसको स्वरूपस्थ होने करके स्व-
 रूप से ही प्रयोजनता होने करके अन्य प्रयोजन का अपेक्षावान्
 पना नहीं है, इस प्रकार सिद्धान्ती परिहार करता है] क्योंकि
 संन्यास को केवल अक्रियमात्र रूपता है ताते । अरु अविद्यारूप
 निमित्त का क्रिया ही प्रयोजन का भाव है वस्तु का धर्म नहीं, क्योंकि
 सर्व प्राणधारियों के मध्य तिस 'प्रयोजन को' देखते हैं ताते ।
 अरु प्रयोजन की तृष्णा से प्रेरणा को प्राप्त हुये पुरुष के, वाणी,
 मन, शरीर प्रवृत्ति देखते हैं । 'अर्थात् पुरुषों की जो कर्मादिकों
 विषे प्रवृत्ति है सो अविद्याजन्य प्रयोजन की प्रेरणा से है ।' अरु
 "सोऽकामयत जाया मे स्यात्" सो मुझ को जाया (स्त्री) होवे,
 इस प्रकार कामना करता हुआ, । अरु इनसे आदिले "उभेद्येते
 एषयेति" यह दोनों 'साध्यसाधनरूप एषणा ही है, । इस वाक्य
 से पुत्र अरु वित्तादिक है सो पांक्तरूप काम्यकर्म ही है । इसप्र-
 कार वाजसनेयि (बृहदारण्य) ब्राह्मविषे निश्चय किया है ताते ।
 [इस प्रकार क्रिया के हेतु को देखायके तिसके अभाव से ही वि-
 द्वान् को क्रिया का अभाव विना ही यलके स्वतः ही सिद्ध है ऐसा
 कहते हैं । यहां यह अर्थ है कि, स्त्री, पुत्र, दैववित्त, मनुष्यवित्त,
 अरु कर्म, इन पांच करके साधते हैं, ऐसी जो 'यज्ञादिरूप' वैदिक
 प्रवृत्ति । 'अर्थात् यज्ञादि कर्म के उक्त पांच मुख्यकारक अरु यज्ञ-
 द्वारा स्वर्गादिलोक साधक' । तिनको पांक्लक्षण कहते हैं ।
 अर्थात् उक्त पांचों करके जो साध्य होवे तिसको पांक्लक्षण कहते
 हैं । सो पांच की संख्या के सम्बन्ध से गौणी वृत्तिकरके पंक्ति छन्द
 के आरोप से, अरु "पंचाक्षरापंक्तिपांक्तो यज्ञ इति श्रुतेः" पांच
 अक्षरवाला पंक्ति छन्द है, अरु पांक्त । 'अर्थात् पंक्ति छन्द के सदृश

पांच संख्यावाला ।' यज्ञ है, इस श्रुतिसे] विद्वान्को अविद्यादिक दोषके अभाव से, अविद्या काममय दोषरूप निमित्तवाली पांच रूप, वाणी, मन, अरु शरीर, इनकी प्रवृत्तिका असंभव है, अरु तिसके अभाव से तिस । 'विद्वान्' । का अक्रियामात्ररूप संन्यास विनाहीं यज्ञके सिद्ध है, परन्तु सो यागादिकोंवत् अनुष्ठेय भावरूप नहीं है, किन्तु [ऐसे उदासीनतारूप क्रिया के अभाव को पुरुषका स्वभावरूप होने करके अयत्नसे सिद्धताकेहुये तिसको प्रयोजन की अपेक्षा नहीं, इसप्रकार कहते हैं] सो विद्यावत् पुरुषका धर्म कहिये स्वभाव है, ताते तिसविषे प्रयोजन खोजने को योग्य नहीं । 'अर्थात् प्रयोजन की अपेक्षा नहीं' । अरु [अज्ञान के कार्य की, अज्ञानकी निवृत्तिके हुये अयत्नसे ही निवृत्ति होती है, इस अर्थ विषे दृष्टान्त को कहते हैं] जैसे अन्धकार विषे प्रवृत्तहुये पुरुषको प्रकाशके उदयहुये जो गर्त्तादिकोंकटकादिकों विषे पतन है सो " किस प्रयोजनवाला होवेगा " । 'अर्थात् मनुष्य को जो गर्त्तादिकों में पतन है तिसका निमित्त अन्धकार है, तिसके अभाव से पुनः अहेतुक पतन होवे नहीं, तैसेही अज्ञान अरु तज्जन्य प्रयोजनरूप अन्धकार के अभावहुये विद्वान्का अहेतुक कर्मरूप गर्त्तादि विषे पतन संभवे नहीं' । । इस प्रश्नके योग्य नहीं है । अरु जो ऐसा कहै, तब व्युत्थान कहिये संन्यास सो अर्थ से प्राप्त होनेकरके विधिरूप अर्थवाला नहीं है । इसप्रकार होने से जब गृहस्थाश्रम विषे परब्रह्म का विज्ञानहुआ तब संन्यासके न करनेवाले तिस ज्ञानीकी तहांही स्थिति होवे, ताते अन्यठेकाने गमन । 'अर्थात् संन्यास पूर्वक विचरना नहीं होवेगा सो बने नहीं, क्योंकि गृहस्थाश्रम है सो कामना का किया है " एतावान् वैकाम इति " इदनाही निश्चय करके काम है, एतदर्थ यह दोनों एषणाही हैं, इस निश्चय से [इसप्रकार संन्यासरूप लिंगविषे भी अभिमान के अभाव से तिसकी भी असिद्धि है, यह नहीं कहा चाहिये, अरु सर्व से अभिमानरहित होने करके सर्व के सम्बन्ध

से रहित होनाही परमहंस नामक संन्यास का लक्षण है, लिंग (चिह्न) का धारण करना । संन्यासका । लक्षण नहीं, क्योंकि “न लिंगं धर्मकारणम्” लिंग (चिह्न) धर्मका कारण नहीं, । यह स्मृतिका प्रमाण है । ताते लिंग विषयक अभिमान से भी रहित विद्वान् को संन्यास सिद्धही है, ऐसा कहते हैं] कामनारूप निमित्तसे हुये वित्त अरु पुत्रादिक तिनके सम्बन्धके नियमका अभावमात्रही संन्यास कहते हैं । ताते अन्य ठिकाने गमन ॥ ‘अर्थात् आश्रमान्तरका वा लिंगका धारण करना’ ॥ संन्यास कहते नहीं । याते संन्यासको न करनेवाले अरु विद्याकी उत्पत्तिवाले पुरुष की गृहस्थाश्रम विधेही स्थिति नहीं है । [तब विद्वान् को गुरुसेवादिकों विषे भी अभिमान नहीं होवेगा, यह आशङ्काकरके, यह हमको इष्टापत्ति है, ऐसा कहते हैं ।] इस कथन करके विद्वान् को गुरु शुश्रूषा अरु तपका असंभव सिद्धहुआ [ननु, तुम्हारे मतविषे पुत्रादिकोंके सम्बन्धके नियमसे रहित अरु देह धारणके अर्थी संन्यासीको भी परिग्रह (संग्रह) की निवृत्तिके अर्थ भिक्षाटनादिकही है, ऐसा नियम अंगीकारहोता है । तैसे अभिमानसे गृह्य गृहस्थको भी देह धारणार्थ गृहविषेही स्थितरहो, संन्यासीपने के विशेष से नहीं । इसप्रकार वादी कहे हैं] यहां कईएक गृहस्थ भिक्षाटनादिकों के भयसे अरु तिरस्कारसे भयभीतहुये अपनी सूक्ष्मदृष्टिवान्ताको देखावतेहुये उत्तर कहते हैं । देहधारणमात्रार्थ जो संन्यासी है तिसको भिक्षाटनादिकके नियम के देखनेसे साध्य अरु साधनसम्बन्धी दोनों एषणासे रहित अरु देहमात्रके धारणार्थ भोजन अरु आच्छादनमात्रके अर्थ उपजीविका करनेवाले गृहस्थकी भी गृहविषे स्थिति होवो, सो बने नहीं [तहां सिद्धान्ती आय, तिस इसप्रकारके हुये गृहस्थ विद्वान् को स्त्रीका परिग्रह है वा नहीं, इसप्रकार दो विकल्पकरके प्रथम पहिले विकल्पविषे दूषण देखावे हैं] क्योंकि अपने गृहविशेषके परिग्रहका नियम कामनाका किया है ताते, इसप्रकार इसका उत्तर कहा है ।

अरु [द्वितीयपक्ष भी बनेनहीं, क्योंकि स्त्रीके परिग्रहवाले कोही धनसंग्रह करने का अधिकार है, अरु स्त्री के अभावहुये अर्थ (प्रयोजन) से द्रव्यके संग्रहकी निवृत्तिसे तिस द्रव्य संग्रह करने के अभाव हुये अन्य प्रकारसे जीवनकी असिद्धिहोने से, अर्थ से । 'अर्थात् उदरपूर्णादि प्रयोजनसे।' भिक्षाटनादि करनेका नियमही सिद्ध होताहै, ऐसा कहते हैं । यहां पुत्रादिकोंकरके संग्रह किये द्रव्यसे जीवनहोहु, । 'आप द्रव्योपार्जनादि मतकरो।' यह शङ्का करनेको योग्यनहीं, क्योंकि उन पुत्रादिकोंकरके भी अपने अपने भावसेमानेहुये द्रव्यविषे सम्बन्धका अभावहोनेसे अपने द्रव्यको भी परके द्रव्यकी तुल्यतासे, तहां भी भिक्षुकपनेके नियमसे । यह अर्थहै] अपने गृहविशेषके परिग्रह (स्त्री) के अभावहुये शरीर धारणमात्र के किये भोजनाच्छादनार्थी गृहस्थका अपने परिग्रह विशेष (स्त्री) के अभावहुये संन्यासीपनाहीहै । अरु जो ऐसाकहे [अन्य तो संन्यासीको भी भिक्षाटनादिकों विषे " भिक्षाटनादौ सप्तागारानसङ्ग कृतान् " असंकल्पित सात गृहोंविषे जावे, ।। 'अर्थात् जो संन्यासी (सर्वसंकल्प त्यागी) है सो भिक्षार्थ जाने से पूर्व वह संकल्पनकरे कि भिक्षार्थ अमुक २ केगृह जावेंगे, निःसंकल्प हुआ सात गृहमें जावे तिनमें जो भिक्षा न मिले तिसमें ही संतोषमान तिस दिवस निर्वाहकरे अरु जो कदापि दैवयोगसे उन सातगृहोंमेंसे अल्पही अन्न प्राप्तहोयतो वा न होयतो सातसे अधिकगृहोंमें न जावे, अनुद्विग्नमन हुआ आत्मविचार समाधि में स्थितहोय । । इत्यादिक नियम अरु शौचादिकविषे । गृहस्थसे । चतुर्गुण अधिकका नियम पायके निर्वाहणार्थ जैसे अंगीकार करते हैं तैसे " यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात् " यावत् जीवता रहै तावत् अग्निहोत्रकी आहुति करतारहै, । इत्यादिक श्रुति वाक्यके बलसे पापके निवारणार्थ निष्काम गृहस्थ विद्वान्की भी नित्य कर्मविषे नियमसे प्रवृत्तिहोनी चाहिये । जोइसप्रकार कहतेहैं तिन के मतका अनुवाद करतेहैं] जैसे संन्यासी को शरीरके धारणरूप

प्रयोजनवाली भिक्षाटनादिक में प्रवृत्ति विषे अरु शौचादिकों विषे नियम है तैसे [पूर्व मतविषे संन्यासको न करने वाले विद्वान् की यह विषेही स्थिति की शंकाकिया, अरु इसमत विषे तो अग्निहोत्रादिकों का अनुष्ठानभी विद्वान्को कर्त्तव्यहै, इसप्रकार पूर्ववादी शङ्काकरेहैं] निष्कामग्रहस्थ विद्वान्को भी पापक्षयार्थ नित्य कर्मोविषे नियमसे प्रवृत्तिहोतु, क्योंकि “यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति” यावत् जीवे तावत् अग्निहोत्र को करे, इत्यादि श्रुतिकरके कर्मोविषे प्रेरणा है ताते, यह [पूर्व संग्रहकी निवृत्ति के अर्थ भिक्षाटनादिकों को विषय करनेवाला, अरु शरीर के धारणरूपदृष्ट (इसलोकसम्बन्धी) प्रयोजनवाला नियमदृष्टांत करके कहा । अरु वहां तो सो भिक्षाटनादिक मत सप्तग्रहपने आदिकको विषय करनेवाला अरु अदृष्ट (परलोकसम्बन्धी) अर्थ वाला नियम दृष्टान्तपने करके कहा । इस भेदको अव सिद्धान्ती दूषण देताहै] कथन विद्वान्को प्रेरणा का श्रविवय होने करके । अरु [तिस विद्वान् को सर्वका नियामक ईश्वररूप होनेसे नियम का विषयपना नहीं है, इत्यादिरूप उत्तर पूर्व कहा है, ऐसाकहते हैं] प्रेरणा की विषयताके अशक्य होनेसे पूर्व कहा है । अरु जो कहे कि इसप्रकार होनेसे “यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति” यावत् जीवे तावत् अग्निहोत्र करे, । इत्यादिक नित्य कर्मकी विधिकी व्यर्थता होवेगी, सो कहनावने नहीं, [अविद्वान् को वो । नित्य कर्मके । नियम की विषयता है । अर्थात् अविद्वान् के अर्थ । नित्य कर्म करनेकी प्रेरणा विधिहै, विद्वान् के अर्थ नहीं । ताते नित्य कर्मकी नियामक श्रुति व्यर्थनहीं । इस प्रकार कहतेहैं] क्योंकि तिस विधिको अविद्वान् परत्व होनेकरके अर्थवान्पना है । अरु जो पूर्व [तिस पूर्वोक्त प्रतिबन्धके निवारणार्थ सिद्धान्ती तिसका अनुवाद करके दूषण देते हैं । तहां यह अर्थ है कि आचमन की विधिसे आचमन करने में प्रवृत्तहुये पुरुष को वांछित जो तृप्ति का विनाश सो होताहै, तिसको तिस प्रवृत्ति करके अन्य प्रयोजन

से अर्थवान्पना (प्रयोजन) नहीं, अर्थात् तिस अर्थवान्पना प्रयोजन है, आचमन विषे प्रवृत्तिकी कारणता नहीं है । तद्वत् जीव-
नार्थ भिक्षाटनादिक विषे प्रवृत्तहुये पुरुषको जो तहां नियम है सो
भिक्षादिकों विषे प्रवृत्ति का कारण नहीं, किन्तु तिस जीवनरूप
प्रयोजनका कारण है] शरीर धारणमात्र विषे प्रवर्तहुये संन्यासी
की प्रवृत्तिका नियमितपना कहाथा सो प्रवृत्ति का कारण नहीं,
आचमनरूप कर्मविषे प्रवर्त हुये पुरुषकी तृषाकी निवृत्तिवत्,
तिस का अन्य प्रयोजनार्थ होना नहीं, ऐसा जानते हैं ।। “अर्थात्
“आचामेति” आचमनकरो, । यह श्रुतिअन्तर शुद्धि आदि प्रयों-
जनको लखावती कर्मोंको फलवाद कहती आचमन रूप क्रिया
को नियमकरे है, अरु उस आचमनके करनेसे तृषाकी निवृत्ति-
रूप दृष्ट फल को पूत्यक्ष देष तिस प्रयोजनसे आचमनरूप
क्रियाविषे प्रवृत्तहुये पुरुष को उस नियमित विधि वाक्यविषे
प्रवृत्त होनेसे तिसको तिसके अन्य अदृष्ट फलवान्पना न होनेसे
केवल तृषाकी निवृत्तिरूप प्रयोजनरूप अर्थवान्पना है, तैसे
ही “ भिक्षाचर्यञ्चरन्ति ” वा “भिक्षाटनादौ सप्तागारान्तसङ्क-
ष्टान् ” इत्यादि नियमित विधि वाक्य है अरु तिनके फलवाक्य
भी है परन्तु भिक्षाक्षसे क्षुधारूप रोगकी निवृत्ति पूर्वक देहधारण-
मात्र प्रयोजनवान् अरु उसके अन्य दृश्य वा अदृश्य फलकी
तृष्णा से निवृत्त अप्रयोजनवान् संन्यासी की जो उन भिक्षाट-
नादिक नियमित विधि वाक्य में प्रवृत्ति है, सो प्रवृत्ति के प्रयोजन
से नहीं, किन्तु उस विद्वान् संन्यासीकी शरीर धारणमात्र प्रयो-
जन से है, अरु “ केवलं शारीरकर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ”
इत्यादि स्मृति प्रमाणसे, उस शरीर धारणमात्र प्रयोजनसे,
अरु सो भी “ पश्यत्यन्यशरीरवत् ” इत्यादि प्रमाणसे, अन्य
शरीरों की यात्रादि के द्रष्टापनेसे स्वशरीर की यात्राको भी नि-
रभिमानता से देखतसन्ते, जो भिक्षाटनादिक नियमित विधि
वाक्य में प्रवृत्ति है सो किल्बिष (प्रवृत्ति) का कारण होवे नहीं

ताते उस विद्वान्की जो शरीर धारणमात्र प्रवृत्ति भासे है सो उसविषे प्रयोजनवान् अरु अर्थवान्पने का हेतु (कारण) होवे नहीं । ॥ अरु [प्रवृत्ति जब अन्य हेतुसे सिद्ध है तब प्रेरणासे क्या प्रयोजन है, इसहीसे दर्श अरु पूर्णमासकी प्रेरणासेही अवहनन (तण्डुल) (धान्य) के कूटने विषे नियम से प्रवृत्तिका सिद्धिके हुये, तहां भिन्न प्रेरणका अंगीकार नहीं किया है, अरु तिस प्रेरणके अभाव से प्रेरणाके योग्यताकी अपेक्षानहीं । अरु ब्रह्मवेत्ताको योग्यताकी अपेक्षाके अभावहुये भी नियम विधि का असंभव नहीं है । अरु अग्निहोत्रादिकोंविषे प्रवृत्तिको तो अन्य से सिद्ध होनेकरके तिसकी विधिसेही तहां प्रवृत्ति के कहने की योग्यतासे तिसकी सिद्धिके अर्थ प्रेरणाके कहेहुये तिस प्रेरणाको तहां अपने विषयकी अपेक्षा है । इसप्रकार विषयताको कहते हैं] तैसे अग्निहोत्रादिकोंको अर्थ से प्राप्तहुये प्रवृत्तिके नियमितपनेका असंभव नहीं है ॥ अर्थात् अग्निहोत्रादिकोंको स्वर्गादिकोंकी प्राप्ति के अर्थ होनेसे उनविषयक प्रवृत्तिके नियम होनेका असंभवनहीं । अरु जो [नियम विधिविषे प्रेरणाके विषयकी अपेक्षा के अभाव हुये भी तिस विधिको क्लेशरूप होनेसे प्रयोजनकी अपेक्षा कहने को योग्य है, तिस प्रयोजनके अभावसे नियम सिद्ध होतानहीं । इसप्रकार वादी शंका करे है] अर्थसे प्राप्त प्रवृत्तिका नियम भी प्रयोजनके अभावहुये अघटितही होवेगा, सो बनेनहीं, [तिसके नियमकोभी पूर्ववासना के वशसेही प्राप्तहोने से तहांभी नियम विधिका अवकाशनहीं, तिसकरके विद्वान्को प्रयोजनकी अपेक्षा होवेगी, इसप्रकार सिद्धान्ती परिहारकरे है । यहां यह अर्थहै कि, यद्यपिनियमित वा अनियमित भिक्षाटनादिकसे जीवनसिद्ध होता है, तथापि विद्याकी उत्पत्तिसे पूर्वविद्याकी सिद्धयर्थ नियमको अनुष्ठान क्रियाहोनेसे, तिसकी वासनाकी प्रबलतासे विद्याकी उत्पत्तिके अन्तरभी विद्वान् नियमविषेही प्रवृत्तहोवे है अनियम विषे नहीं क्योंकि तिस अनियमकी वासना नियमकी वासनाक-

रके अत्यन्त पराभवको प्राप्त होती है ताते, पुनः उसको जगावने को यत्नकरके साध्य होनेसे । अतएव तहां 'अनियमविषे विद्वान् प्रवृत्त होतानहीं, ताते विद्वान्का नियमभी अर्थसे सिद्ध है] क्योंकि तिसका नियम पूर्वकी प्रवृत्तिकरके सिद्ध है ताते, तिसके उल्लंघन में प्रयत्नकी गौरवता कहिये अधिकता है ताते । अरु [इस कथन करके नियमके अनुष्ठानको पापकी निवृत्तिरूप अर्थवान्पनाभी निषेधकिया, क्योंकि तिस विद्वान्को पापकी अप्राप्ति है ताते । इसप्रकार उक्तीतिकरके संन्यासको विधिविना स्वभावके प्राप्त हुये तिसकी कर्त्तव्यताकी विधिकोभी जानके विद्वान् "तीनों एषणाका त्यागकरके भिक्षाटनको करते हैं" इत्यादिक वाक्योंको अनुमोदन करते हैं । इसप्रकार कहा है] अर्थसे प्राप्त संन्यासके पुनः कथनसे विद्वान्को तिसकी कर्त्तव्यताका संभव है । [अरु विधिको प्रयोजनके अभावविषे प्रवर्त्तक होनेसे तैलेन कहा चाहिये, क्योंकि प्रेषमन्त्रके उच्चारण अरु सर्वभूतों को अभयदानादिक मुख्य-विधिकी प्राप्तिरूप अर्थवाला होनेकरके विधिको अर्थवान्पना है ताते । अरु तिस नियमकीभी व्यर्थता शंका करनेयोग्य नहीं है, क्योंकि परमहंस विद्वान्विषे लोकसंग्रहरूप अर्थके होनेसे, अरु तिस लोकसंग्रहको तो पूर्वान्यासकरके मैत्रि करुणादिक वासनासे प्राप्त होनेकरके ब्रह्मविद्याके उपदेशादिकोंकी नाई प्रयोजनकी अपेक्षासे रहित होनेसे, यद्वा प्रारब्ध कर्मसे प्राप्त हुये देहेन्द्रियानिकोंके प्रतिभाससे अविचारित " यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति " यावत् जीवे तवत् अग्निहोत्रको करे, । इत्यादि श्रुतिजन्य कर्म की कर्त्तव्यताकी भ्रान्ति के हुये सौ कर्म निवृत्त होवे हैं वानहीं, ताते विद्वान्को संन्यासके विधिकी अर्थवान्ताका संभव है । ऐसे विद्वान्को संन्यासके साधनेकरके विद्याकी अकर्मि । ' संन्यासी ' । विषे स्थिति सिद्धकिया । अरु तिसही हेतुसे तिसविद्याका कर्मसे असम्बन्धभी अर्थसे सिद्धकिया । अब जिज्ञासुकेभी संन्यासको साधते हुये विद्याका कर्मविषे स्थितपना अरु कर्मसे सम्बन्धीपना

दूरसेनिषेधकिया, इसप्रकार कहतेहैं] अरुअविद्वान् मुमुक्षुकोभी संन्यास कर्त्तव्यहै। तैसे [तहां श्रुतिको कहते हैं, यहां यह भावहै कि “उपरत तितिक्षु समाहितोभूत्वा” उपराम तितिक्षु, समाहितचित्तहोयके “आत्मन्येवात्मानंपश्यति ” आत्मा (बुद्धि) विषेही आत्माको देखै, । यह श्रुतिका शेष है, तहां उपरतिशब्दकरके संन्यास कहा है] “शांतो दान्तः” इत्यादि श्रुतिका वचन है, अरु आत्मज्ञानके साधन शम दमादिकनके अन्य आश्रमविषे असंभवहोने से। अरु “ अत्याश्रमिभ्यः परमं पवित्रं प्रोवाचसम्यगपिसंघजुष्टमिति ” अति आश्रमी के अर्थ ऋषियों के समूहकरके सेवनकिये परमपवित्रको कहताहुआ,। इसप्रकार श्वेताश्वतर उपनिषद् विषे कहाहुआ जानते हैं । अरु “न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यगेनैके अमृतत्वमानश्रुति” न कर्मसे न प्रजासे न धनसे, अमृतहोताहै, कईएक महात्मा । उक्त तीनोंके । त्याग (संन्यास) से अमरणभावको पावतेहुये, । इसप्रकार कैवल्य उपनिषद् विषे कहाहै । अरु “ ज्ञात्वानैष्कर्म्यं माचरेत् ” ज्ञानके संन्यासको करै, । अरु “ ब्रह्माश्रमपदेवसेत् ” ब्रह्मके आश्रमरूप स्थानविषे निवासकरना, । इत्यादिक स्मृति प्रमाणसे । अरु विद्या के ब्रह्मचर्यादिक साधनों की सम्पूर्णता करके अत्याश्रमि (परमहंस) योंविषे सम्भवसे अरु गृहस्थाश्रम विषे तिनके असम्भवसे, ज्ञानोत्पत्तिके पीछे वा ज्ञानार्थ संन्यास की विधि है ॥ । अर्थात् गृहस्थाश्रम में ज्ञानहुये पश्चात् का जो संन्यास है सो विद्वत् संन्यास है, अरु ज्ञानकी प्राप्तिके अर्थ जो संन्यास है सो विविदिशा संन्यास है, अरु गृहस्थाश्रम में ज्ञान होने पश्चात् भी संन्यासकरनेका कथनहै सो संन्यासकी स्तुति वा महिमा देखने के अर्थ, वा आग्रहवश है, क्योंकि आत्मा के परोक्षग्यानसेही देहादिक अनात्माओं से अपनेको पृथक् उनका साक्षीमात्रहों ऐसा मानता है अरु देहादिकों से अपने को पृथक् जाननेसे देहादिक अनात्माश्रित अविद्यारचित वर्णाश्रम अरु

तिनके धर्ममें प्रवृत्त होना सम्भवेनहीं, अरु जब अपने आप आत्मा का साक्षात् अपरोक्ष सम्यक् ज्ञान हुये पश्चात् देहादि अनात्मा-श्रित वर्णाश्रम अरु तिनके धर्ममें अहंकारपूर्वक प्रवृत्ति होना अत्यन्त असंभव है, अरु उस यथार्थ साक्षात् आत्मानुभवि पुरुष का जो निर्यल किसी भी आश्रममें स्थिति है सो लोकदृष्टिमात्र उसकी आश्रम में स्थिति भासे है नतु वो अपनी दृष्टिमें तो अपने स्वरूपाश्रममें ही सुशोभित है, अरु जिन देहादि अनात्माश्रित वर्णाश्रम अरु तिनके धर्मकर्म में, परोक्षज्ञानावस्था ही में पृथक् हुआ अपने विषे तिनका अभाव देखता है, तब साक्षात् अपरोक्ष ज्ञान हुये पश्चात् उस विद्वान् का अनात्माश्रित वर्णाश्रम अरु तिनके धर्म में प्रवृत्त होना किसी प्रकार भी बनेनहीं, अरु जब तक देहादि अनात्मामें आत्मभाव अहंबुद्धि होवेनहीं तावत् तदाश्रित वर्णाश्रमधर्म में वृत्ति बनेनहीं अरु साक्षात् आत्मदर्शी विद्वान् को अनात्म देहादिकोंमें आत्मभाव का सकारण अभाव है, ताते साक्षात् सम्यक् आत्मज्ञान होनेके पश्चात् उस विद्वान् की अनात्माश्रितधर्म में प्रवृत्ति कदापि बनेनहीं । अरु सम्यक् ज्ञानोत्तरकालमें उस विद्वान् को यह भाव नहीं, कि मैं गृहस्थ हों अब मुझको सम्यक् ज्ञान हुआ है ताते मैं ज्ञानी हों अब मुझ ज्ञानीको संन्यास लेना योग्य है । अरु उस विद्वान् को उस गृह अरु पुत्रादिकों में ममत्व बुद्धि नहीं कि यह मेरे हैं, क्योंकि देहादि अनात्माओंमें अहमत्व अरु तत्संबन्धियोंमें ममत्व भाव का जो होना है सो अविद्या करके होता है सो अविद्या उस विद्वान् की अशेष अभाव हुई है ताते उस आत्मदर्शी विद्वान् को आत्म साक्षात्कार होनेसे अविद्याके अभाव हुये देहादि अनात्म अरु तत्सम्बन्धी पुत्रादि अरु आश्रमादिक अरु तदाश्रित कर्तृत्वादिकों विषे अहंमम भाव नहीं, उसको अहंमम रागद्वेषादि सर्वके अभाव होने से सर्वत्र उदासीनता लक्षणवान् समभाव हुआ है, अरु उसको केवल शरीर यात्रामात्र भिक्षात्रकाग्रहण भोजन है सो सर्वत्र, स्वपरग्राह्य अग्राह्य

विधिनिषेधादिकों की दृष्टि के अभावपूर्वक केवल शरीरधारण-
मात्रही हैं सो जो कदापि उस विद्वान्की शरीर यात्रा लोकदृष्टि
से स्वग्रहमेही है तोभी उस विद्वान्की दृष्टि में सकारण स्वपर
भावके अभावसे वहांकीभी शरीरयात्रा उसको किल्बिषकाकारण
होतीनहीं “शुद्धमपापविद्धम्” “असंगो ह्ययं पुरुषः” “न लिं-
प्यते कर्मणा पापकेनेति” अरु आत्माध्यासी सर्वकाल समाधि-
वान् पुरुषको शरीरयात्रा भी उत्तरीतिसे करनी चाहिये कि जिस
से निदिध्यासन समाधि में विक्षेप न होय, अरु शरीरयात्राविषे
जो समाधि से उत्थान है सोई विक्षेप है तिस विक्षेपकी जिस
प्रकार अतिशीघ्र निवृत्ति होय सो कर्त्तव्य है, तहां जो विद्वान्का
भिक्षाके अर्थ सातग्रहजाने का नियम विधि शास्त्र ने कहा है सो
अस्तु, परन्तु सातग्रहमें भ्रमण करने में समयकाव्यय अरु तदा-
श्रित विक्षेप अधिक है, तिसही अपेक्षा अहंमम भावसे रहित होय
विद्वान्का जो स्वग्रहमेही क्षुधारूप रोगकी निवृत्ति पूर्वक शरीर
धारणार्थ निर्यत्न सुखेन भिक्षाजका ग्रहण है सो अति अल्पकाल
विक्षेप है, अतएव अभिप्राय यह है कि अपरोक्ष आत्मदर्शी विद्वान्को
शरीरयात्रामात्रकीभी प्रवृत्तिस्वपरभावसे रहित इस प्रकार करनी
चाहिये कि जिसमें आत्मग्रन्थास समाधिमें अतिअल्प विक्षेप होय
क्योंकि संन्यासादिकोंका करना एकान्तवनादिकोंमें रहना, इत्यादि
सर्व विक्षेपकी निवृत्तिके अर्थ है, ताते वर्ण आश्रम ग्रह वन इत्यादि
सर्वके आग्रहको त्यागके जिस वर्ण आश्रम स्थानादिकोंमें समा-
धि विचार आभासमें विक्षेप न होय तहां ही रहे ॥ अरु जिस वर्ण
आश्रम स्थानदेश आदिकों में रहनेसे आत्म साक्षात्कार होय
सोई सर्वोत्तम है, उससे अधिक उत्तम न कोई वर्ण है न आश्रम
है न जाति है न स्थान है न देश है, क्योंकि जिस वर्णाश्रमजाति
स्थान देशविषे यह अति अल्पज्ञ पापी पुण्यीकर्त्ता भोक्ता स्वर्गी
नरकी सुखी दुःखी, इत्यादि धर्म लक्षणवान् त्वं पदका वाच्य
जीव सो “ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति” आत्मविदाप्नोति परम्” इ-

त्यादि प्रमाणसे ब्रह्मआत्माके सम्यक् अभेदज्ञानहोने से ब्रह्मभाव
 को प्राप्तहुआ है, तिस ब्रह्मभूत विद्वान्को उससे अधिक उत्तम
 अरु पवित्र कौन है किन्तु कोई भी नहीं। ताते जिस वर्णाश्रम
 स्थान जातिमें इसपुरुषको आत्मा साक्षात्होवे तिसही में सर्व
 वर्णाश्रमजाति स्थानादिक अनात्मा अरु तदाश्रित धर्मकर्म सर्व
 से अहंमम भावको त्याग तहांही शरीरयात्रा करतसंते निर्वाण
 होवे। अरु जो कदापि गृहस्थाश्रम जो विक्षेपालयहै तिसमें वि-
 क्षेपकी बाहुल्यतासे श्रवण मननादि साधनपूर्वक आत्म साक्षा-
 त्कार न होय तो शीघ्रही उस आश्रमसे उठ (उसको त्याग)
 संन्यासले सर्वकर्मरूप विक्षेपसे रहित होय संग्रहके त्यागपूर्वक
 भिक्षान्नमात्रसे क्षुधारूप रोगकी निवृत्तिसे शरीर धारण करता
 अपने आप आत्माका श्रवण मनननिदिध्यासकर महावाक्य के
 अर्थज्ञानसे आत्म साक्षात्कारसे ब्रह्म आत्माके अभेद अनुभवनि-
 श्चयसे ब्रह्मभूत विद्वान् शरीरको प्रारब्धभोगाय शरीरप्रारब्धके
 क्षयहुये आप अपने निर्विशेष निरुपाधिस्वरूपमें निर्वाणस्थितिको
 प्राप्तहोवे ॥ हे सौम्य ! इससर्व कहनेका अभिप्राय यहहै कि जिस
 वर्णाश्रम स्थानमें विक्षेप थोड़ादेखे तहांही स्थितहोय श्रवण म-
 ननादि साधनपूर्वक आत्मा साक्षात्कार रूप परमश्रेयार्थ पुरुषार्थ
 करे क्योंकि तहांकाकिया पुरुषार्थ सुखेन आत्मसाक्षात्कारका प्रा-
 यकहोताहै आगे “यथेच्छसितथाकुरु”। जो इच्छाहोय तैसाकरो; ॥
 [ननु गृहस्थकोभी। “। ब्रह्मचर्यमेवयद्रात्रौ रत्यासंयुज्यंते”। इत्यादि
 प्रमाणसे, ऋतुकाल ‘। आदिक नियमित’। कालमात्रविषे ‘भार्या’।
 गमनरूप ब्रह्मचर्य अरु कदाचित् ध्यानकाल विषे एककीपना
 ‘। वा चित्तकी एकाग्रतापना’। संभवेहै, यह आशङ्काकरके तिसको
 अपूर्ण अरु तिससे ज्ञानकी असिद्धि, होनेसे, अरु ध्यानकालविषे
 पत्नी के सम्बन्धकी अप्राप्ति होने से तिसकी विधिकी व्यर्थता है
 ताते, यहकथन बनेनहीं, ऐसा कहते हैं, यहां यह अर्थ है कि, इस
 करके आत्मज्ञानको कर्म विषे स्थितपना अरु कर्मसम्बन्धीपना

नहीं है] अरु इसप्रकार सम्पूर्ण न हुआ जो साधन सो किसीभी अर्थ के साधने निमित्त परिपूर्ण (समर्थ) होतानहीं । अरु जो [“यनु कर्म बृहतीसहस्रलक्षणं प्रस्तुत्यात्मज्ञानं प्रारभ्यत ” बृहतीसहस्ररूप कर्मको प्रसंगविषे प्राप्तकरके आत्मज्ञानका आरंभ करिये है, इत्यादिक वाक्यों से आत्मज्ञानको कर्मकासम्बन्धीपना कहा है, । तहां कहते हैं, यहां यह अर्थ है कि, तैसे पूर्वोक्त कर्मका सम्बन्धी जो ज्ञान सो संसाररूप फलवाला अन्यही है, अरु सो पूर्वही मुमुक्षुने समाप्तकिया है, ताते सो परमात्मज्ञान नहीं] विज्ञान विषे उपयोगी गृहस्थाश्रम के कर्म हैं तिनका देवता । वा देवभावकी । प्राप्तिरूप संसारको विषय करनेवालाही परमफल समाप्तकिया है । [ननु, पूर्वोक्तही जो परमात्माका ज्ञान है, सो कर्मका सम्बन्धीही है, यह आशंका करके, तिसकर्म सम्बन्धी ज्ञानको क्रियाकारक रूप फलवाला होनेकरके तिसकी समाप्तिसे, अरु परमात्म ज्ञानको मोक्षरूप फलवाला होने करके सो । कर्म सम्बन्धी ज्ञान परमात्मज्ञान नहीं है, ऐसा कहते हैं] अरु जो कर्मीकोही परमात्माका ज्ञान होवे, तो संसारकोही विषय करने वालेफलकी समाप्ति न होवेगी । अर्थात् कर्मसम्बन्धी ज्ञानका जो देवतादि भावकी प्राप्तिरूप फल है सो नामरूपक्रियात्मक होने से अपनेको संसारान्तरही लखावे है, ताते उसको संसारको विषय करने वाला फल कहते हैं तिसकी समाप्ति कर्म सम्बन्धी ज्ञानसे होवे नहीं । अरु जो कहे कि सो संसार परमात्मज्ञानके साधनरूप पृथिवी अरु अग्निआदि देवताकी उपासनारूप ज्ञानका फल है, अंगीरूप परमात्मज्ञान का फल नहीं, एतदर्थ तिस परमात्मज्ञान को मुक्तिरूप फलवान् पनेका विरोध नहीं है, सो बनेनहीं क्योंकि परमात्मज्ञानको तिस संसाररूप फलके विरोधी आत्मवस्तुको विषय करनेवाला ज्ञान अमृत भावका साधन है । अरु जिसकरके गुणरूप फलके सम्बन्ध हुये ज्ञानको सर्व विशेष रहित आत्मवस्तुको विषय करनेपना प्राप्त होतानहीं, सो अनिष्ट है, क्योंकि

वाजसनेयी ब्राह्मण विषे “यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्” जहाँ तो इसको सर्व आत्माही होताहुआ,। इसप्रकार अधिकार करके विद्वान् को किया कारक फलादिक सर्व व्यवहारके निषेध से। अरु तिसके विपरीत अविद्वान् को “यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरम्पश्यति” जहाँ द्वैतवत् होताहै तहाँ अन्य अन्यको। अन्यको अन्य। देखताहै,। इसप्रकार कहके किया कारक फलरूप संसार कोही देखाया होने से। तैसे यहाँभी हिरण्यगर्भादि देवतारूप भावकी प्राप्तिरूप संसारको विषय करनेवाला जो क्षुधादि धर्मवान् वस्तुरूप फलहै, तिस फलको समाप्त करके केवल सर्वात्म वस्तुको विषय करनेवाले ज्ञानको अमृतभावके अर्थ कहताहों, इसप्रकार प्रवृत्त होते हैं। अरु ऋणरूप जो प्रतिबन्ध है सो अविद्वान्के अर्थही है, क्योंकि “सोऽयं मनुष्यलोकः पुत्रेणैव जैयो” सो यह मनुष्यलोक पुत्रकरकेही जय (प्राप्त, सम्पादन) करने योग्यहै,। इत्यादिरूप तीनलोककी। प्राप्तिके। साधनके नियमकी श्रुतिसे। [ऐसे ज्ञानको कर्मका सम्बन्धीपना कहते हैं “यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति” यावत् जीवे तावत् अग्निहोत्रको करे, इत्यादि श्रुतिके। विधिवाक्य। प्रमाण करके कर्मका त्याग संभवे नहीं, इसप्रकार जो पूर्ववादी ने कहाथा, तहाँ इस उक्त श्रुतिका अविद्वान् को विषय करने पना कहा। अर्थात् उक्त कर्म विषे प्रेरक जे श्रुतिवाक्य हैं सो अनात्माभिमानी अविद्वान् के अर्थ है।। अब ऋणत्रयी की श्रुतिकी गतिको कहे हैं। यहाँ यह अर्थ है कि, नहीं दूरकिये ऋणको मनुष्यादि लोकोंकी प्राप्तिके प्रति प्रतिबन्धक होनेसे उनलोकों के अर्थी अविद्वान्कोही ऋणका दूरकरना कर्त्तव्यहै। अर्थात् जोसकामी मनुष्यादि लोककी प्राप्तिकी कामना वालेपुरुषहैं सो जो कदापि ऋणमोचक कर्मोंकोकरके अपने ऋण से छूटते नहीं तिनको वो अपने ऋणही अभीष्टलोक की प्राप्ति में प्रतिबन्धक (विघ्न करनेवाले) होते हैं, ताते ऋणत्रय के दूर करनेकी आज्ञाकरनेवाली श्रुतिकी सकामी लोकार्थी अविद्वानों

प्रति ऋण दूरकरने की आज्ञा है, अरु जिस अकामी पुरुषकी लोकादि सर्व एषणाशेष निर्मूल हुई हैं तिस विद्वान् । मुमुक्षुके अर्थ नहीं, क्योंकि उन ऋणों को मोक्षके प्रति अप्रतिबन्धकता है ताते] 'अर्थात् उक्त ऋण मोक्षार्थीको मोक्षकी प्राप्तिमें प्रतिबन्धक नहीं, क्योंकि जो अपने आपस्वस्वरूप का सम्यक् ज्ञान है सोई मोक्ष है अरु अपनेआप नित्य प्राप्तरूप आत्माकी विस्मृतिरूप अप्राप्ति है 'कण्ठगत मणिकी विस्मृतिवत्' अरु तिसका यथार्थ साक्षात्कार है सोई उसकी प्राप्ति है 'कण्ठगत मणि की सम्यक् स्मृतिवत्, ताते अपनेआप आत्माकी जो सम्यक् ज्ञानसे यथार्थ साक्षात्कार रूपा प्राप्ति है सोई उसकी प्राप्ति है, कुछ अपने से भिन्न देशकालके परिच्छेदवाली वस्तुकी प्राप्तिवत् अप्राप्तकी प्राप्ति नहीं क्योंकि अपनेआप आत्मा होने से नित्य प्राप्त है, ताते जो अन्य सर्व लोकादि कामना के अशेष अभावसे आत्म साक्षात्कार की कामना है सो अन्य कामनावत् कामना नहीं क्योंकि लोकादि अन्य कामनाका विषय अविद्यात्मक संसार है ताते सो कामना बन्धका हेतु है, अरु तिससे विपरीत सकारण संसारके विरोधी आत्मा विषयक कामना है तिमका विषय आत्म साक्षात्काररूप है ताते सो कामना मोक्षका हेतु है ताते । अरु आत्मा की जो प्राप्ति है सो देशकालसे परिच्छेदको पाइ आत्मासे अन्य अनात्मरूप अप्राप्तकर्म साध्य वस्तुकी प्राप्तिवत्, प्राप्ति नहीं क्योंकि सर्वका अपने आपआत्मा होने से नित्य प्राप्त ही है । अतएव अविद्वान् सकामी पुरुषके अभीष्ट लोकादिकों की प्राप्ति में ऋणत्रय का न दूरकरना प्रतिबन्धक है ताते उनको अपने इष्ट लोकादिकों की प्राप्ति में प्रतिबन्धक जे ऋणत्रय तिसके दूरकरने के अर्थ श्रुति उक्त उपाय करना योग्य है, अरु उन अविद्वानों के अर्थ ही ऋण दूरकरने की वेदकी विधिरूप प्रेरणा है आत्मकामी मुमुक्षुके अर्थ नहीं, ॥ अरु "किं प्रजया करिष्याम" प्रजासे हम क्या करेंगे, । इत्यादिरूप श्रुति वाक्य करके आत्मारूप लोकके अर्थ विद्वान् के अर्थ ऋणरूप

प्रतिबन्धका अभाव देखाया है “ तथैतद्वस्मै तद्विद्वांस आहुः ऋषयः कावषेया इत्यादि ” “ एतदब्रह्मैतत् पृथक् विद्वांसोऽग्निहोत्रं न जुहवाञ्चकुरिति, कौषीतकीनाम् ” इसप्रसिद्ध तिसवस्तुको विद्वान् जो कावषेय नामवाला ऋषि है सो, किस प्रयोजनार्थ हम अध्ययनको करें, इत्यादि । अरु यह ब्रह्म ही है इसके जाननेवाले पूर्व के विद्वान् अग्निहोत्रको नहीं होमते हुये, यह कौषीतकी उपनिषद् का वाक्य है, सो विद्वान् के ऋणरूप प्रतिबन्धके अभावमें प्रमाण है । अरु जो कहे कि, जब ऐसे ही है तब अविद्वान्को ऋणके न अभाव किये संन्यासका असंभव होवेगा, सो बने नहीं [गृहस्थको ही ऋण की प्रतिबन्धकता है, क्योंकि तिस । गृहस्था । हीको तिस । ऋणा । के निराकरण करनेके अधिकार होने से, ताते गृहस्थाश्रमकी प्राप्ति से पूर्व ब्रह्मचर्याश्रम विषे ही मुमुक्षु हुये पुरुषको संन्यास संभवे है, इसप्रकार सिद्धान्ती । वादी के विकल्पका । परिहार करे है । यद्यपि यज्ञोपवीत । संस्कारसे । धारणके अनन्तर ही ऋणके निवारण विषे उसको अधिकार संभवे है, एतदर्थ “ गृहस्थाश्रमसे पूर्व ” इसप्रकार कहा है, तथापि विविदिशा संन्यासविषे अधीतवेद को ही अधिकार है, ताते अधीतवेदको “ गृहस्थाश्रमकी प्राप्ति से पूर्व, यह कहा ऐसे जानना] क्योंकि गृहस्थाश्रमकी प्राप्तिसे पूर्व ब्रह्मचर्याश्रमविषे ही मुमुक्षुको ऋणी होने के असंभवसे संन्यास संभवे है । [ननु जन्मको पाया हुआ ब्राह्मण तीनसे ऋणवान् होता है । ब्रह्मचर्य से ऋषिनके अर्थ, यज्ञ से देवनके अर्थ, प्रजासे पितरोंके अर्थ, इस वाक्यकरके उत्पन्न हुये मात्रको ऋणवान्पना प्रतीत होता है, यह आशंकाकरके ऋणवान्पने की उक्तिका साक्षात्कुछ भी प्रयोजन नहीं है, किन्तु ब्रह्मचर्यादिकोंकी कर्तव्यता का प्रकट करना प्रयोजन है । अरु अधिकारके अर्थ अनारुढ़ हुआ पुरुष, सो । ऋणका निवारण, करनेको समर्थ होवे नहीं, क्योंकि अन्यको प्राप्त हुये मात्रको तिसका सामर्थ्य नहीं ताते । किंवा उक्त वाक्यविषे ब्राह्मणके ग्रहणसे क्षत्रियादिकोंको ऋणके अभावका

प्रसंग प्राप्त होता है । ब्राह्मणपदको द्विजाति (त्रिवर्ण) की उपलक्षणताके हुये अधिकारपने की उपलक्षणताही योग्य है । याते 'जायमान' उत्पन्न हुआ, । यह जो पद है सो अधिकारको लखावता है । इसप्रकार उत्पन्न हुआ अधिकारी सम्पादित होता है । [अर्थात् ब्राह्मण जो है सो ऋण त्रयके देनेका मुख्य अधिकारी है, अरु अधिकारीसे अपना ऋण पायके 'ऋषि' पितृ, देवता, यह तीनों सन्तुष्ट होते हैं 'जैसे लोकविषे अपने ऋणी से ऋणको पाय सन्तुष्ट होते हैं तैसे, । परन्तु यद्यपि यज्ञोपवीत संस्कार होने से वो ब्राह्मण ब्राह्मणभावको पाय ऋणदेने के अधिकारी ब्रह्मचर्य गृहस्थ इन आश्रममें स्थित होय ऋण निवारण करता है, तथापि उस ऋणदाता अधिकारी की उत्पत्तिमात्रसे ही अपने ऋण के प्राप्त होनेकी सत्य आशापूर्वक जो ऋषि पितृ देवता इनके तुष्टहर्षको "जायमान" उत्पन्न हुआ, । यह पद वा शब्द प्रकट करे है, ॥ यह तिस वाक्यका अर्थ है । एतदर्थ तिस अधिकारसे पूर्व ऋण का सम्बन्ध है नहीं] अरु जब अधिकारविषे अनारुद्ध हुआ भी पुरुष ऋणी होवे, तब सर्वको ही ऋणीपना होना चाहिये, यह अनिष्ट प्राप्त होवेगा । [यहां अनिष्ट शब्दका अर्थ यह है कि ब्रह्मचारी को भी ऋणीभावके हुये ब्रह्मचर्य विषे ही मृतक हुये नैष्ठिक ब्रह्मचारी को परलोक की प्राप्तिका प्रतिबन्धक होवेगा, यह अनिष्ट है क्योंकि "अष्टाशीतिसहस्र" अठासी हजार, । यहांसे आरम्भ करके "तदेव गुरुवासिनामित्यादि" सोई गुरु कुलवासीको होता है, । इत्यादि वाक्यसे पुराणोंविषे लोक प्राप्तिका कथन है ताते] गृहस्थाश्रमको [केवल गृहस्थाश्रमसे पूर्वही संन्यासकी सिद्धि है ऐसा नहीं, किन्तु विधिके बलसे गृहस्थको भी सो है, ऐसा कहते हैं, यहां यह भाव है कि ऋणकी श्रुतिसे संन्यासकी विधिका विरोध नहीं, क्योंकि तिस श्रुतिको शुभकर्म के अर्थवाद (स्तुति) परत्वमात्र होनेकरके स्वार्थविषे तात्पर्यका अभाव है ताते । अन्यथा सो शुभकर्मोंसे ही शुद्ध करिये है, ताते तिसके वादोंको शुभकर्मरूपता

है, ऐसे शुभकर्ममात्रके निषेधके कथनसे ब्रह्मचर्यादिकों के भी अनुष्ठानके अभावका प्रसंग होता है ताते] प्राप्तहुये पुरुषको भी “गृहाद्वनीभूत्वा प्रव्रजेत् यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेद्गृहाद्वा वनाद्वेति” गृहसे वानप्रस्थ होयके गमनकरे, वा जब अन्य प्रकार (तीव्र वैराग्य) होय तब ब्रह्मचर्यसेही गमनकरे, गृहसे वा वनसे गमनकरे । । अर्थात् ब्रह्मचर्यादि आश्रमोंमें से जिस किसी आश्रममें तीव्र वैराग्यपूर्वक मुमुक्षुता उदयहोवे तिसही आश्रम से संन्यासपूर्वक आत्म अभ्यास समाधिके अर्थ श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ आचार्य समीप वा विविक्त (एकान्त) देश वनको गमनकरे, मुमुक्षुता उदय होने के पश्चात् क्रमसाध्य आश्रमान्तर करके पश्चात् गमन न करे क्योंकि मुमुक्षुता उदयहोने के पश्चात् जो क्रमशः आश्रमान्तर है सो उस मुमुक्षुको ब्रह्मआत्मा की अभेद एकतारूप से आत्माके श्रवण मनन निदिध्यासनादिकों में विघ्न विक्षेपकारी प्रतिबन्धक है ताते । अरु जो वैराग्यपूर्वक मुमुक्षुता न प्रकटहोय तो मुख्यकरके ब्राह्मणको ब्रह्मचर्य से प्रारभ्य संन्यासपर्यन्त क्रमसाध्य आश्रमोंको प्राप्तहोय चतुर्थाश्रममें श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ आचार्यसे तत्त्वमस्यादि महावाक्यार्थसे आत्माको श्रवण कर पुनः भृगुवत् एकान्तमें जाय विचारयुक्ति शास्त्र इनकरके संशय समाधानपूर्वक आत्माका मननकरे पश्चात् उस श्रवणमननकिये आत्मामें निर्विकल्पादि आत्म लक्षणको धारणकर निर्विकल्प समाधिरूप निदिध्यासनकरे, इसप्रकार निदिध्यासनकी दृढ़ता से आत्मसाक्षात्कार स्थितिपाय आश्रमातीतहोय यावत् शरीर प्रारब्ध अवशेषरहे तावत् आप अपने साक्षिरूपसे द्रष्टाहुआ शरीरको प्रारब्ध भोगाय तिनदोनोंको पर्यवसान (समाप्ति) को प्रायहुये आप अपने स्वरूपमें जैसा दृश्यदर्शन द्रष्टाआदि त्रिपुटीरूपादि सर्वउपाधि विशेष विशेषण विशेष्य आदि भावसे रहित जैसा निर्विशेष अस्तिमात्र सत्तासामान्य अचेत्यचिन्मात्रहै सोई है । । इसप्रकार आत्मज्ञानप्राप्तिके उपाय श्रवणादि साधनों

का साधक वा साधन होने से । सर्व इषणाका अभावरूप लक्षणवाला । संन्यास अंगीकार करते हैं । अरु “ यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति ” यावत् जीवे तावत् अग्निहोत्रको करे, इत्यादि श्रुतियों की अविद्वान् अरु अमुमुक्षु । अरु सकाम । पुरुष विषे कृतार्थता है । अरु छांदोग्यउपनिषद् विषे केतनीक शाखावालोंको द्वादशरात्र अग्निहोत्रको हवनकरके तिसके पश्चात् तिसका परित्याग करना सुनते हैं । [ननु, संन्यासकी श्रुति भी अनधिकारी विषे संकोचको प्राप्त हुई है, इसप्रकार वादी कहता है] अरु जो कहे अनधिकारी के अर्थ संन्यास कहा है, सो कथन बनेनहीं, क्योंकि तिनकी विधिके “ पृथगेवोत्सन्नाग्निर्निरग्नि को, । इत्यादि ” नष्टअग्निवाला वा अग्निके ग्रहणसे रहित (निरग्निः), इत्यादि श्रुतिविषे, अरु सब स्मृतियोंविषे भिन्न श्रवणसे, तिनको अविशेषकरके आश्रमका भेद अरु समुच्चय प्रसिद्ध है । अरु [इस प्रकार विविदिषा संन्यासको साधके अवपूर्व सिद्धकिये विद्वत्संन्यासविषे जो शंका है तिसका अनुवाद करते हैं । यहां यह निकर्ष है । कि पूर्व विद्वान्की गृह विषेही स्थितिहो, इस शंकाका निषेध किया, अरु यहां तो गृह विषे वा वनविषे स्थितिहोउ, इस प्रकारकी अनियमित शंकाका निषेधकरनेको सो शंका अधिक यथेष्टाचरणके निवारणार्थ पुनः अनुवाद करते हैं] जो कहे विद्वान्को अर्थसे प्राप्त संन्यास है, एतदर्थ शास्त्रके अर्थके अभावके हुये गृहविषे वा वनविषे स्थितहोनेवाले विद्वान् को विशेष नहीं है । [यद्यपि अर्थसे प्राप्त संन्यासकेभी पुनः कथनसे यहां विद्वान् के संन्यासको भी शास्त्रार्थ करके युक्तपना कहाही है तथापि तिस के उक्त अशास्त्रार्थ करके युक्तपने को अंगीकार करके भी कहते हैं] सो कथन असत्यहै, क्योंकि संन्यासकोही अर्थसे प्राप्तहोने करके विद्वान् की अन्य ठिकाने (गृहस्थाश्रम विषे) स्थिति न होवेगी, अरु अन्य ठिकाने जो स्थिती है तिसको कामना अरु कर्मकी करी हुई कहते हैं, अरु तिन कामादिकोंका अभावमात्रही

संन्यास है, इसप्रकार पूर्व कथनकिया होने से तिस संन्यास को अनुष्ठेयपना नहीं है, एतदर्थ सो संन्यास कामादिकों का कियाभी नहीं है । अरु यथेष्टाचरण तो विद्वान्को अत्यन्त अप्राप्य है, क्योंकि तिस । यथेष्टाचरण । को अत्यन्त मूढ़का विषय करके जानते हैं ताते । अर्थात् शास्त्र मर्यादारहित जो यथेष्टाचरण है सो केवल अत्यन्त मूढ़ पुरुषों विषेही पाया जाता है । अरु जिस करके आत्मवेत्ता पुरुषको शास्त्रविहित कर्माचरण भी अत्यन्त क्लेशकारी देखते हैं । अर्थात् उस आत्मवेत्ता आत्माभ्यासी समाधिवाले पुरुषको अन्तःकरणकी वृत्तिका ' बाह्य व्यवहारके सम्मुख होना अतिही अनिष्ट है क्योंकि स्वरूपाकार वृत्तिका जो बाह्य विषय विषय है जिनका ऐसा जो क्रियात्मक व्यवहार तदाकारके परिणाम होना सोई संसारका कारण होनेसे उस विद्वान् को वो पातकरूप अरु बन्धनरूप प्रतिबन्ध का कारण है "पराचः कामाननुयन्ति बालास्ते मृत्योर्यन्तिवित तस्यपाशम्" अतएव जिस आत्मनिष्ठ विद्वान्को शास्त्र विहित-कर्माचरण भी अति अनिष्ट क्लेशरूप हैं, तिस विद्वान्का शास्त्र अविहि यथेष्टाचरणमें प्रवृत्त होना कदापि संभवे नहीं । अरु तिसही करके उसको अप्राप्त है । अर्थात् " तस्यकाव्यं न विद्यते " इत्यादि स्मृति प्रमाण से साक्षात् आत्मनिष्ठ पुरुष को क्रियामें प्रवृत्त होनेकी विधि प्रेरणा प्राप्त नहीं, तब अत्यन्त अविवेकरूप निमित्त से होनहारजे यथेष्टाचरण शास्त्र मर्यादासे बाह्य इच्छाके अनुसार आचरण (वर्तना) अति अनिष्ट हुआ अप्राप्त होय, तिसमें क्या कहना है, किन्तु कुछ भी नहीं । अरु उन्माद अरु तिमिर दृष्टि करके । जैसे रज्जु सर्पाकार से । जिस प्रकार की जानी जो वस्तु, सो तिस उन्माद अरु तिमिर दृष्टि के दूर होने से तैसीही होती भासती नहीं, क्योंकि तिस वस्तुविषे उन्माद अरु तिमिर दृष्टिरूप निमित्त का किया अन्य थापना होता है स्वरूपसेही नहीं । ताते । सम्यक् । आत्म-

वेत्ताको संन्यास से । इषणात्रय के सम्यक् प्रकार त्यागसे । भिन्न यथेष्टाचरण नहीं । हे भगवन् ! यहाँ कहा है कि आत्मवेत्ता को संन्यास से भिन्न यथेष्टाचरण नहीं, सो इस कहने के ध्वन्यर्थ से सिद्धहोता है कि उस विद्वान् का संन्यासमात्र यथेष्टाचरण है तिससे भिन्न नहीं, हे प्रियदर्शन ! यह तुमको भ्रान्ति से अर्थ का अनर्थ भासता है, विद्वान् का जो संन्यास है सो अनेकश्रुति शास्त्रादिकों करके प्रतिपाद्य है “ प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति ” “ तेहस्म पुत्रेषणायाश्च वित्तेषणायाश्च लोकेषणायाश्च द्युत्थायाश्च भिक्षाचर्यञ्चरन्ति ” इत्यादि अनेक श्रुतियों के प्रमाण से आत्मवेत्ता विद्वान् का संन्यास स्वप्न में भी यथेष्टाचरण रूप विचारणीय नहीं, वो सर्वथा श्रुति स्मृतियों के प्रमाण विधि वाक्यों से प्रकाशित है, अरु जो किसी कोई अवधूत परमहंसों में यथेष्टाचरण भासता भी है तो सो भी । “ इति ते ज्ञानमाख्यातं गुह्याद्गुह्यतरंमया, विमृश्यैतदशेषेण यथेच्छसि तथाकुरु ” इत्यादि स्मृतियों के प्रमाणसे शास्त्रोक्तही है, अरु तिसकरके वो ब्रह्मभूत आत्मानुभवी विद्वान् लेप को पावतानहीं, परन्तु सो भी कचित् है । ताते विद्वान् स्वतन्त्र आत्मवेत्ता संन्यासी को संन्यास में भी कि जिसमें उसके अर्थ विधिनिषेध नहीं, यथेष्टाचरण का अभाव है । ॥ अरु । अपने आप अक्रिय आत्मस्वरूपके यथार्थ साक्षात्कारके हुये । अन्यकर्तव्य भी नहीं, यह सिद्धहुआ ॥ अरु जो कहा कि विद्या अरु अविद्या को जो ‘पुरुष’ साथही अनुष्ठान करनेयोग्य जानता है, इसवचन करके विद्या अरु अविद्या के समुच्चय के श्रवण से विद्वान् को भी तिस कारण से कामादिक होवेंगे, अरु तिस निमित्तवाली इच्छा के अनुसार चेष्टाहोवेगी, तहाँ कहते हैं, इस वचनका विद्वान् को विद्याके साथही अविद्या भी वर्त्तती है, यह अर्थ नहीं, किन्तु काल के भेदसे स्थितहुई भी विद्या अरु अविद्या एकही पुरुष विषे सम्बन्धको पावे है, यह अर्थ है । जैसे शुक्तिका (सीपि) विषे एकही

पुरुषको रजत अरु सीपिका ज्ञान होवे है तैसे । अरु जिसकरके “दूर-
 मते विपरीते विषूची अविद्या या च विद्येति ज्ञात्वा, इति” दूर
 वर्तमान ये विपरीत भिन्न प्रयोजनवाली है । जो अविद्या है सो विद्या
 है यह जानके, । इसप्रकार कठवल्ली विषे कहा है । ताते विद्याके
 होते अविद्याका संभव भी नहीं है “तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व”
 तपकरके ब्रह्मके जानने की जिज्ञासा (इच्छा) कर, । इत्यादि
 श्रुतियोंसे तपादिक विद्याकी उत्पत्तिका साधन अरु गुरुकी उपा-
 सनादिक जो कर्म हैं सो अविद्यारूप होनेकरके अविद्या कहते हैं ।
 तिस कर्मकरके विद्याको उत्पन्नकरके कामनारूप मृत्युको तरता
 है, ताते निष्काम हुआ । पुरुष । ब्रह्मविद्या करके अमृत भावको
 पावता है, इस अर्थको लखावती हुई श्रुति “अविद्यया मृत्युंतीर्त्वा
 विद्ययाऽमृतमश्नुते” अविद्यासे मृत्युको तरके विद्याकरके अमृत
 को पावता है, । इसप्रकार कहती हैं ॥ अरु जो कहा कि “कुर्वन्ने
 वेह कर्माणि जिजीविषेच्छ्रंसमाः” यहां कर्म को करता हुआ
 सौ १०० वर्ष पर्यन्त जीवे वा जीवनेकी इच्छा करे, । इत्यादि श्रुति
 करके पुरुषका आयु सर्व कर्मसे ही व्याप्त है, सो अविद्यानका विषय
 होनेकरके समाधान किया, अन्यथा असम्भव है ताते ॥ [यहां
 असम्भव शब्दका विरोधसे विद्याके साथ ही असम्भव से वा कथन
 करि श्रुति स्मृतिके असम्भव से । यह अर्थ है] अरु जो कहा कि,
 पूर्वोक्त प्रमाणको भी तुल्य होने से कर्म से अविरोध आत्मज्ञान है,
 सो सविशेष अरु निर्विशेष होनेकरके निषेध किया है । [यहां यह
 अर्थ है कि निर्विशेष आत्माके ज्ञानको कर्त्ता आदिक कारकों का
 उपमर्दन (नाश) होनेसे विरुद्ध है ताते । अर्थात् निर्विशेष आत्मा
 के सम्यक् ज्ञानसे अविद्या अरु तिसका कार्य अहंकारादि कारक
 अरु कर्म इन सर्व का नाश होता है ताते सम्यक् आत्मज्ञान अरु
 अहं आदि कारकोंका तेजतिमिरवत् परस्परमें विरोध है । । अरु
 “उपमर्दे” उपमर्दके हुये, । इस सूत्रकरके अविरोधपना निषिद्ध
 किया है] सो अभिम इसके व्याख्यानविषे देखावेंगे । [ताते अ-

प्रिम कहनेकी विद्याका अकर्मोविषे स्थितहोनेपना, कर्मसे अस-
म्बन्धीपना, अरु केवल आत्माको विषय करनेपना, । सिद्धहुआ ।
इसप्रकार पूर्वोक्त कर्म से अरु उपासना से शुद्ध चित्तवाले, अरु
तिसही करके साधन चतुष्टय सम्पन्नहुये मुमुक्षुको केवल आत्म-
स्वरूपसे स्थितिरूप मोक्षकी सिद्धिके अर्थ केवल आत्मविद्या का
आरंभकरतेहैं । इसप्रकार अवतरणिकारूप प्रसंग समाप्तकरतेहैं ॥]
एतदर्थ केवल निष्क्रिय ब्रह्म अरु आत्माकी एकता की एकता
रूप विद्याके । वा एकता प्रतिपादक विद्याके । देखावने के अर्थ
अधिम प्रसंग प्रारंभ करते हैं ॥ हे सौम्य ! “आत्मा वा इदमेक-
एवाग्र आसीत्” (प्रसिद्ध यह एक आत्माही होताहुआ) अर्थात्
प्रसिद्ध यह, जो कथन किया नामरूप क्रियाके भेदसे पृथक् ज-
गत् है । अर्थात् नामरूप क्रियारूप भेदवाला जो जगत् है । सो
जगत् की उत्पत्तिसे पूर्व व्याप्तहोने से वा भक्षण करनेसे वा नि-
रन्तर रहने से, सर्व से पर (उत्कृष्ट) सर्वज्ञ सर्वशक्तिमान् क्षुधा
पिपासादि सर्व संसारके धर्मसेरहित नित्यशुद्ध नित्यबुद्ध नित्य-
मुक्त स्वभाववाला अजन्मा, अजर, अमर, अमृत, अभय, अ-
द्वैतरूप, एक आत्माही होता हुआ ॥ क्या अबभी जगत् की उ-
त्पत्तिके अनन्तर सोई एक नहीं है । तहां कहते हैं कि, अब भी
सोई एक नहीं है ॥ तब कैसे होताहुआ, तहां कहते हैं । [य-
द्यपि जगत् का तीनकाल विषे भी आत्मासे भिन्न करके अभाव
है, तथापि तैसा बोधन करने से शिष्यको प्रत्यक्षादि प्रमाण के
विरोध की आशंका से उक्त आत्मतत्त्व (ज्योंका त्यों) बुद्धि विषे
आरुढ़ होवेगा नहीं, एतदर्थ उत्पत्तिसे पूर्वथा, इसप्रकार शिष्य
के चित्तको अनुसरके कहते हैं । सो भी जगत्के नामरूपकी प्र-
कटताके अभाव की अपेक्षा करकेही कहते हैं, परन्तु अवहीं
[मृष्टिकालविषे] आत्माके केवल भावके अभावके प्रसंग से नहीं ।
इसप्रकार उत्तर कहते हैं] यद्यपि अब भी सोई एकहै, तथापि
तहां विशेष कहिये विलक्षणताहै । उत्पत्ति से पूर्व प्रकट नामरूप

के भेदवाला आत्मरूप “ आत्मैकआसीत् ” एक आत्माही था, इस, शब्द अरु, वृत्तिका, विषय जगत् था औ अब भी प्रकट नाम रूपके भेदवालाहोने से अनेकशब्द अरु वृत्तिकाविषय, अरु एक आत्माथा, इस शब्दका अरुवृत्तिका अविषय जगत् है, यह विशेष भेद है । [उक्त अर्थको दृष्टान्तसे स्पष्ट करते हैं, यहां आत्मा शब्दकी व्युत्पत्तिके बलसे सर्वज्ञादिक शब्द करके लखाया, सत्य, ज्ञान, आनन्दरूप अखंड एकरस आत्मा सिद्ध किया । तिसही अर्थकी दृढ़ता के अर्थ, एक, इत्यादिक पद हैं । तहां, एक, शब्दसे अन्य आत्माका (सजातीय भेदका) अभाव कहा है अर्थात् एक इस शब्द करके आत्माविषे सजातीय भेदका अभाव देखाया । अरु, एव, इस शब्द करके वृक्षादिकों विषे स्वरूप से एकता के हुयेभी शाखादिकों से नानारूपवत् एकआत्मा की नानारूपताका (स्वगत भेदका) अभाव कहते हैं । । अर्थात् जैसे एकही वृक्ष वा शरीरविषे शाखा आदिकों का वा हस्तपादादिकों का किया स्वगतभेद है, तैसे एक निराकार निरावयव आत्मा विषे स्वगतभेद भी नहीं । ॥ जैसे जलसे भिन्न फेन, वा, भाग, नामरूपकी प्रकटतावाले होते हैं । तहां जब जल इस एक शब्द अरु वृत्तिका विषयही सो फेन जब जलसे भिन्न नाम रूपके भेद से प्रकट होते हैं, तब जल अरु फेन ऐसे अनेक शब्द अरु वृत्तियोंका विषय होता है, तहां एक शब्द अरु वृत्तिकाविषय जल ही होता है, फेन नहीं । । अर्थात् जल जो एक है तिस विषे जब लहर झाग बुद्बुदादि होते हैं तब वो जलसे भिन्न अनेक शब्द अरु अनेकवृत्तियोंका विषय अनेक नामरूपवाले अल्पक्षण स्थायी पने आदिक धर्मों करके युक्त अपने कारण जलके नामरूप गुण धर्मसे पृथक्ही नामरूप गुण धर्मवाले होते हैं, परन्तु वास्तव करके उन तरंग झाग बुद्बुद आदिकों की जलसे भिन्न पृथक् सत्ताका अभाव होनेसे उन लहर भाग बुद्बुदादि विशेष विषेभी एक जलही है जल सत्तासे इतर लहर भाग बुद्बुद नहीं, अर्थात्

एकजलही लहर भाग बुदबुदादि विशेष नामरूपगुण धर्मसे सुशो-
भित होता है तद्वत् । “नान्यत्किञ्चन मिषत्, सईक्षत्” (अन्य
कुछ भी विशेष न था, ईक्षण को करता हुआ ; अर्थात् यह सर्व
एक अद्वैत आत्माही था जिससे इतर [सजातीय अरु स्वगत
इनदोनों भेदके निराकरण रूप अर्थवाले होनेकरके, एक, अरु
एव, ये दोनों पद हैं, इस अभिप्राय से अब विजातीय भेदके
निराकरणरूप अर्थवाला होनेकरके “नान्यत्किञ्चन” अन्य कुछ
भी न था । इस पदका व्याख्यान करते हैं] व्यापारवाला [जड़
प्रपञ्चकी कारणरूप जड़माया वर्तती है, तब विजातीयभेदका नि-
षेध कैसे संभवे, । इस शङ्कापर । यहां कहते हैं, यहां यह अर्थ है कि
मायाके विद्यमानहुयेभी सृष्टिकेपूर्व व्यापारके अभावसे व्यापार
वाली अन्यवस्तुका अभावसंभवे है ।] औ व्यापाररहित [ननु, व्या-
पाररहित तिसमायारूप अन्य वस्तुकेभी होते आत्म शब्दकरके
उक्त तिसआत्माकी अखण्ड एकरस रूपता कैसे सिद्धहोवेगी, इस
शङ्कापर कहते हैं] । अर्थात् सृष्टिसे पूर्व एक अद्वैत अखंड एकरस
आत्मासे इतर व्यापारवाला (कार्य) अरु व्यापार रहित (का-
रण) अन्य कुछभी । नथा जैसे सांख्यवादियों के मतमें आत्मा
का पक्षपाती स्वतन्त्र प्रधान है, अरु जैसे वैशेषिक मतवादियोंके
मतमें परमाणु हैं, तैसे यहां हमारे मतविषे आत्मासे इतर रश्चक-
मात्र कुछभी वस्तु नहीं है, किन्तु एक आत्माही था, यह अभि-
प्राय है । सो आत्मा सर्वत्र अपने सद्भावके होनेसे एकरूप हुआ
ईक्षण करता हुआ । अर्थात् ईक्षण कहिये अवलोकन करता हुआ ।
ननु जगत्की उत्पत्तिसे पूर्व तिसको अकार्य कारणरूप होनेसे कैसे
वा क्या ईक्षण करता हुआ । अर्थात् जगदुत्पत्तिके पूर्व जब आत्मासे
इतर कार्य कारण रश्चकमात्रभी न था तब वो निराकार निरव-
यव आत्मा कैसे अरु क्या अवलोकन करता हुआ, किन्तु तिस
कालमें उसका अवलोकन करना अघटित है । तहां यह दोष
नहीं है, क्योंकि वो आत्मा सर्वज्ञ स्वभाववाला है ताते अरु अ-

पाणिपादो जवनो गृहीता, इत्यादि” हस्तपादसे रहित हुआ चलता है अरु ग्रहण करता है, । इत्यादि रूप मन्त्रका प्रमाण है ॥ अर्थात् वो सर्वभेदरहित एक अद्वैत सर्वशक्तिमान् आत्मा जो अपने विषे गमनरूप क्रियाका साधन पादरूप अवयव को न रखता हुआ बिनाही पादरूप करणके गमन करता है, अरु तैसेही बिना हस्तरूप करण अवयव के ग्रहण करता है, तैसेही वो बिनाही चक्षुरूप बाह्य करण अरु मनरूप अन्तःकरणके ईक्षण, कहिये अवलोकन वा इच्छा करता है । अरु वो आत्मा अविनाशी है अतएव उसकी सर्वशक्तिभी अविनाशी है, सुषुप्तिअवस्थामें चक्षु मनआदि सर्व करण अपने कारण अविद्या में लय होते हैं तब तहां उन करणोंके अभावको अरु एक कारण अविद्याकेभाव को बिनाही करणोंके देखनेवाला सर्वका द्रष्टा आत्मा „घटद्रष्टा घटाद्भिन्नः” इसनाय प्रमाण दृश्यरूप सुषुप्तिसे भिन्नही है । ऐसा जो अलुप्त सर्वशक्तिमान् एक अद्वैत आत्मा सो नाम रूप कार्य कारणात्मक सर्व जगदुत्पत्तिके पूर्व अपनी अचिन्त्य अलुप्त सर्व शक्तिमत्ताको देखता हुआ, इसप्रकार उस आत्माविषे ईक्षण शब्द के उभय अर्थ, अवलोकन करना, अरु इच्छा करना युक्त अरु निर्दोषही है ॥ सो किस अभिप्रायसे ईक्षण (अवलोकन) करता हुआ तहां कहते हैं, मैं प्राणियोंके कर्मफलके उपभोग स्थानापन्न जलादिकां भोग्य सामग्रीको सृजों “लोकानुसृजा इति,” { लोकों को निश्चयकरके सृजों ऐसे? अर्थात् इस समस्तनाम रूप क्रियात्मक जगत्से पूर्व जो सर्वका कारण एक अद्वैत आत्माथा सो, मैं इन सर्व प्राणियोंके पापपुण्यरूप सञ्चित कर्मोंकेफल भोगार्थ प्रथम उपभोगके स्थानरूप जलादिकलोकों को सृजों, इसप्रकार विचारके “स इमाँल्लोकानुसृजत” { सो इन लोकों को सृजता हुआ } अर्थात् सो परमात्मा उक्तप्रकार ईक्षण करके प्राणियों के कर्म भोगार्थ इन अग्रिम कहने के लोकों को सृजता हुआ ॥ हे सौम्य ! यह अन्तका श्रुतिवाक्य अग्रिम कहने के मन्त्रके आदि

स इमाल्लोकानसृजत । अम्भो मरीचीर्मरमापोऽ
दोऽम्भः परेण दिव्यौः प्रतिष्ठाऽन्तरिक्षं मरीचयः । पृ-
थिवी मरोया अधस्तात्ता आपः ॥

में है, परन्तु इस उक्त मन्त्र के अन्तका जो “ सईक्षत लोकानु
सृजा इति ” यह वाक्य है तिसके साथ उसका सम्बन्ध है, एत-
दर्थ उस वाक्यकी इस मन्त्रके साथ व्याख्या किया है १ ॥

हे सौम्य, [यहां ईक्षणपूर्वक सृष्टिके कथनका प्रयोजन सृष्टि-
कर्त्ता के चेतन्यभाव की सिद्धिही है, इस अभिप्राय से तिसप्रकार
के तक्षा (शिल्पि आदिक) चेतनभावके उदाहरण करके कहते
हैं] जैसे यहां बुद्धिमान् शिल्पि आदिक, इसप्रकार के गृहादि-
कनको मैं सृजों ऐसे ईक्षणको करके तिस ईक्षण के अनन्तरगृ-
हादिकन को सृजताहै तैसे ॥ ननु पाषाणादिक उपादान सहित
जो शिल्पि आदिक होते हैं सो गृहादिकन को सृजता है, परन्तु
उपादानसे रहित जो आत्मा सो कैसे लोकनको सृजता है, तहां
यह दोष नहीं है, क्योंकि जलस्थानी अरूप अरु आत्मा एक
था, इस शब्द के वाच्य उपादान रूप अव्याकृति विषे प्रकटहुये
फेन स्थानी जगत् का संभव है, ताते आत्मभूत नामरूप का
उपादानहुआ सर्वज्ञ आत्मा जगत्को रचताहुआ यह विरुद्ध नहींहै
अथवा जैसे विज्ञानवाला मायावी आपते भिन्न उपादान से र-
हितहुआ आपकोही आपके भीतर होने करके आकाशविषे च-
लते हुयेवत् रचताहै, तैसे सर्वज्ञ सर्व शक्तिमान् महामायावालादेव
अपनेकोही अपनेभीतर होनेकरके जगत् रूपसे रचताहै यह अत्य-
न्तयुक्तहै । अरु इसप्रकार होनेसे कार्य अरु कारण दोनोंके असद्वा-
दादि पक्ष प्राप्तहोतेनहीं, अरु वो जो कदापि प्राप्तहुयेहोवें तो भी
निषेधकिये जाते हैं ॥ प्र० ॥ सो आत्मा किन लोकोंको सृजता
हुआ, तहां कहते हैं । “ अम्भो मरीचीर्मरमापो ऽ दोऽम्भः
परेण दिव्यौः प्रतिष्ठाऽन्तरिक्षं मरीचयः पृथिवी मरोया अध-

स्तात्ता आपः ॥ २ ॥ ।" अंभमरीचीयां मर अरु आप इनको ,
 अर्थात् सो आत्मा अंभ मरीचीयांमर अरु आप इनको सृजता
 हुआ अर्थात् [लोकनको भौतिक होनेसे अरु ब्रह्मांडके अन्तर्वर्ती
 होनेसे भूतोंकीसृष्टि अरु तिनके पंचीकरणद्वारा ब्रह्मांडकी सृष्टिके
 सृजनेके अनन्तर तिन पिंचभूतों के कार्यरूपां लोकनकी सृष्टि है
 । तिनके अनन्तर उनलोकों परकी प्रजारूपा सृष्टि है । इसप्रकार
 गुणोपसंहार न्यायको आश्रयकरके कहते हैं । अरु भिन्नशाखागत
 अर्थोंका जो एक ठेकाजे कथन, तिसको गुणोपसंहार न्यायकहते
 हैं ।] आकाशादिकों के कमसे ब्रह्मांडको उत्पन्न करके जला-
 दिक लोकनको सृजताहुआ । तहां जलादिकों को आपही श्रुति
 व्याख्यान करेहै, यह जो जल शब्दका वाच्यलोक है सो स्वर्ग
 लोकसे पर अरु आश्रय स्वर्ग लोकरूपहै, अन्तरिक्ष मरीचियां,
 पृथिवी सो मर है, जो अधः सो आप कहिये है ; अर्थात् स्वर्ग
 लोकसे पर जो महर आविलोकहै, अरु जो तिस जलरूप लोकका
 आश्रय स्वर्ग लोकरूप है, क्योंकि तिनमहरादि लोकोंविषे वृष्टि
 जलकेविद्यमानहोनेसे अर्थात् इस पृथिवीलोकमेंवृष्टि होनेवाला
 जल महलोंकादिकोंमेंरहताहै वहांसे पृथिवीपर वृष्टिहोतीहै ऐसा
 नहीं समझना क्योंकि पृथिवीपर वर्षा होनेवाला पृथिवीपरका
 जलसूर्यकी किरणोंकरके आकर्षितहुआ ऊर्ध्वको जाताहै परन्तु वो
 जल पृथिवीके विशेष आकर्षणमें होनेकरके पृथिवीसे एकयोजन
 की अधि पर्यन्त ऊर्ध्व को जाताहै पुनः वृष्टिरूप से पृथिवीपर
 आवता ताते, । अरु जो यहां कहा है कि महरादि लोकों विषे
 वृष्टि जल विद्यमान होनेसे स्वर्ग लोकसे पर है तिसको इस
 प्रकार जानना कि जैसे पृथिवीपर वर्षा होतीहै अरु तिसकरके
 यथेष्ट बहु अन्न होनेसे प्रजा प्रसन्नता से जीवती है ताते पृथिवी
 लोकसे पर (श्रेष्ठ) जलहै । तैसे महरादि लोकोंविषे भी जलको
 परत्व जानना । ॥ अरु जो स्वर्गलोक से नीचे अन्तरिक्ष है
 । अर्थात् सूर्याख्य स्वर्गलोक से नीचे अरु पृथिवी के ऊपर मध्य

का जो आकाश है तिस को अन्तरिक्ष कहते हैं । सो मरीचियाँ हैं । वहाँ सूर्य के किरणों के वाची मरीची शब्दसे लखाया जो अन्तरिक्ष सो एकहुआ भी अनेक स्थानों के भेदवाला होने से बहुवचनका भागी है । वा सूर्यके किरणरूप अनेक मरीचियों के सम्बन्धसे सो अन्तरिक्ष लोक बहुवचन का भागी है ॥ । अथवा सूर्य अरु पृथिवी इनके मध्य में चन्द्र गोलादिव बहुत से गोल हैं तिनपर प्रजाके होनेसे अरु सूर्य पृथिवी के अन्तरिक्ष में होनेसे उनको अन्तरिक्षलोक बहुवचन से कहते हैं । ॥ अरु जिसविषे भूत (प्राणी) मरते हैं ऐसी जो पृथिवी सोम रहे । अरु जो पृथिवी के नीचे लोक हैं वे आप नाम से कहे जाते हैं । [ननु, उक्त लोकन को पंचभूतों से सम्बन्धकी तुल्यता के होने से अन्य भूतनसे पृथिवी आदिकों के ऊपर के लोक देखते हैं । अरु । उक्त । अन्तरिक्ष (आकाश) को मरीचि (सूर्य के किरण) से भिन्न अन्य भेदादिरूप पदार्थों से भी सम्बन्ध से, तिससे पृथिवी को । अरु तिससे नीचे के लोकन को, मरणकी प्राप्ति से भिन्न गमनादिक अन्यक्रियाकेही सम्बन्धसे सो अधोलोक जाननेको योग्य है इसप्रकार वादी शंका करे है] यद्यपि इनलोकन को पंच महाभूतोंका सम्बन्धीपना है, तथापि [तिन लोकों विषे जलादिकों कीही बाहुल्यता है ताते तिन जलादिकनसेही वे लोक जानने के योग्य हैं " प्राप्नुयेण व्यपदेशा भवन्तीति न्यायात् " बाहुल्यता करके तिनके नामसे कथन होते हैं, । इसन्यायसे ॥ । अर्थात् जिस लोकविषे जिस तत्त्व वा पदार्थकी बाहुल्यता होती है सो उसही नामसे कहा जाता है । इसप्रकार परिहार करते हैं] तिनमें जलादिकों की बाहुल्यता से वे जलादिक नामसेही " अम्भोमरीची मरमापो " अम्भ मरीचि मर अरु जल, । ऐसे कहते हैं २ ॥

हेसौम्य, [यहाँ "आत्मा वा इदमथ आसीत्" आगे आत्माही था, इस वाक्य करके उक्त आत्माके ज्ञानसे संसारी । पुरुष जो है, सो मुक्तकरनेको योग्य होनेकरके । तिनकेअर्थ । कहनेको इच्छित

स ईक्षतेमे नु लोका लोकपालान्सृजा इति । सोऽद्भ्य एवपुरुषं समुद्धृत्यामूर्च्छयत् ३ ॥

है ताते, अरु असंसारी को मोक्षका असंभवहै ताते । अरु संसार जो है सो संसारके आश्रयलोक अरु तिसके उपाधिभूत लिंग शरीर अरु तिनके अभिमानी देव अरु तिनके अधिष्ठान स्थूल शरीर, अरु संसाररूप क्षुधादि धर्म अरु तिस संसार के अभिमानी तिनके भोक्ता विना नहीं संभवे है, एतदर्थ तिसकी सृष्टि को “अवमावसथ” यह आवसथ (स्थान) है यहां पर्यन्त जे ग्रन्थहै, तिन करके क्रम से कहते हुये संसारके अधिष्ठानरूप लोकनकी सृष्टि को करके, लोकपाल देवताओंकी सृष्टि के ईक्षणद्वारा समष्टि स्थूल शरीरकी, अरु समष्टि लिंग शरीरकी अरु तिनके अभिमानी देवताओं की सृष्टि के कहनेका आरंभ करते हैं ।] सर्व प्राणियों के कर्म फल अरु तिसके उपादान अरु साधनरूप पूर्वोक्त चारो लोकों को सृजके “सईक्षते मेनुलोका लोकपालान्सृजा इति” (सो यह तो लोक, लोकपालोंको निश्चय करके सृजो इसप्रकार ईक्षण करताहुआ) अर्थात् सो ईश्वर पुनःही यह तो जलादिक मुझकरके रचेहुये लोक अपने पालन करता से रहित हुये नाश को प्राप्त होवेंगे, अतएव इनके रक्षणार्थ मैं लोकपालों को निश्चय करके सृजूं इसप्रकार ईक्षण करताहुआ । [समष्टि लिंग शरीर अरु तिन लोकपालनके अभिमानियों को, विराट् के अवयवपने से जन्य होनेते तिनकी सृष्टि के अर्थ विराट् की सृष्टि को कहते हैं । यहां यह भाव है कि, यद्यपि “अण्डमुत्पाद्याम्भः प्रभृतीन् लोकान्सृजतेति” ब्रह्माण्डको उत्पन्न करके जलादिक लोकनको सृजताहुआ, इस वाक्य करके भाष्यकार स्वामी ने लोकनकी उत्पत्ति से पूर्वही ब्रह्माण्डोत्पत्ति कहीहै, तथापि तिसही उत्पत्ति का लोकपालनकी सृष्टिके अर्थ यहां अनुवाद करते हैं याते विरोध नहीं] इसप्रकार ईक्षणकु करके “ सोऽद्भ्य

तमभ्यतपत्तस्याभितप्तस्यमुखंनिरभिद्यतयथाऽण्डम् ।
 मुखाद्वाचोऽग्निर्नासिके निरभिद्येतांनासिकाभ्याम्पाणः
 प्राणाद्वायुरक्षिणी निरभिद्येतां । अक्षिभ्याञ्चक्षुश्चक्षुष
 आदित्यः कर्णौनिरभिद्येतां । कर्णाभ्यांश्रोत्रं । श्रोत्रादे-
 शस्त्वङ्निरभिद्यत । त्वचोलोमानि । लोमभ्य ओषधि
 वनस्पतयो । हृदयं निरभिद्यत । हृदयान्मनो । मनस-
 श्चन्द्रमा । नाभिर्निरभिद्यत । नाभ्याअपानोऽपानान्मृ-
 त्युः । शिश्नं निरभिद्यत । शिश्नाद्देतोरेतसःआपः ४ ॥

इति प्रथमखण्डः ॥

एव पुरुषं समुद्धृत्यामूर्च्छयत् ॥ १ ॥ सो जल से पुरुष को ग्रहण
 करके मूर्च्छित करताहुआ ? अर्थात् सो जल उपलक्षण क-
 रके जलप्रधान पंचभूतों से युक्त जलादिक चार लोकन को
 सृजताहुआ । तिनलोकोंसेही पुरुषके आकारकरकेयुक्त शिर हस्त
 पाद आदिक अवयवोंवाले विराट् । नामवाले । पुरुषको ग्रहण
 करके, पृथिवी से ग्रहणकिये मृत्तिकाके पिण्डको कुलालवत् मू-
 र्च्छित करताहुआ । अर्थात् भूतों के अवयवों से अपने अवयवों
 की योजना कर मिश्रित करताहुआ । ३ ॥

हे सौम्य [उक्तप्रकार विराट् की उत्पत्ति को कहके अब तिस
 के अवयवों से लोकपालोंकी उत्पत्ति को कहते हैं] “ तमभ्यत-
 पत्तस्याभितप्तस्यमुखं निरभिद्यत यथाऽण्डम्” ६ तिसकेअर्थ सर्व
 ओरसे तपताहुआ, तिस सर्वओरसे तप्तका मुख भेदको प्राप्त
 हुआ, जैसे अण्ड ? अर्थात् तिस पुरुषाकारवाले पिण्डके अर्थ उ-
 देश करके । अर्थात् प्रथम जब परमात्माने पाँचों तत्त्वों का पु-
 रुषाकार एक विराट्नामक मृत्तिकाकी प्रतिमावत् एक कल्वूत
 बनाया तिससमय उस विराट्नाम पिण्ड का आकार पुरुषाकार-
 वत् शिर हस्त पादादि आकारवाला था परन्तु उससमय उसके

सुखादिक इन्द्रियों के गोलकरूप छिद्र नथे तिनकी रचनाके उ-
 देशसे। वो परमात्मा सर्वओरसे तपको तपताहुआ, अर्थात् तिससे
 सङ्कल्प वा विचारों वा ज्ञान, को करताहुआ "तस्य ज्ञानमयंतप"
 तिसका ज्ञानमय तप है, । तिस रूप तपसे सर्वओरसे तप्त (ज्ञान
 को प्राप्त) ये पिण्डका मुख (सुखाकारवाला छिद्र) भेदको पावता
 हुआ कहिये होताहुआ, जैसे पक्षीका अण्डा भेदको पावताहै तैसे
 इसप्रकार तिस भेदको प्राप्तहुये "मुखाद्वाग्वाचोऽग्निर्नासिके नि-
 रभिद्येतां । नासिकाभ्यां प्राणः प्राणाद्यायुरक्षिणी निरभिद्येतां ।
 अक्षिभाश्चक्षुश्चक्षुः आदित्यः कर्णौ निरभिद्येतां । कर्णाभ्यां श्रोत्रं ।
 श्रोत्राद्विशस्त्वं निरभिद्यत । त्वचोलोमानि । लोमभ्य ओषधि वन-
 स्पतयो । हृदयं निरभिद्यत हृदयान्मनो । मनसश्चन्द्रमा । ना-
 भिर्निरभिद्यत । नाभ्या अपानोऽपानान्मृत्युः । शिरनं निरभिद्यत ।
 शिरनाद्रेतो रेतसः आपः" । मुख्यसे वाक् वाक्से अग्नि दो नासिका
 भेदको प्राप्तहोतीहुई, तिस नासिकासे प्राण प्राणसे वायुहोता
 हुआ । दोनोंनेत्र भेदको पावतेहुये नेत्रसे चक्षु चक्षुसे सूर्य होता
 हुआ । दो कर्ण भेदको पावतेहुये कर्णोंसे श्रोत्र श्रोत्रसे दिशा होती
 हुई । त्वचा भेद को पावतीहुई त्वचा से लोम लोम से ओषधि
 वनस्पति होतीहुई । हृदय भेदको पावताहुआ हृदयसे मन मन
 से चन्द्रमा होताहुआ । नाभि भेदको पावतीहुई नाभिसे अपान
 अपानसे मृत्यु होताहुआ । शिरन भेदको पावताहुआ शिरन से
 रेत रेतसे जल होताहुआ, अर्थात् मुखसे वाक् इन्द्रियरूप करण
 होताहुआ, अरु तिस वाक्से वाक्का अधिपान अग्नि लोकपाल
 रूप देवता होताहुआ, तैसेही दोनों नासिकाके छिद्र भेदको पा-
 वतेहुये तिस नासिकारूपसे प्राण गोलकरूप । वा गन्धविषयका
 ग्राहकरूप । करण होताहुआ । । यहाँ प्राण शब्दकरके प्राणवृत्ति
 सहित प्राणेन्द्रिय को जानना । । तैसेही तिस प्राणसे वायुरूप
 देवता होताहुआ । तैसे दोनोंनेत्रके छिद्ररूप गोल भेदको पावता
 हुआ तिस नेत्रसे चक्षुरूप करण होताहुआ तिस चक्षुसे सूर्यरूप

अथ द्वितीयः खण्डः ॥

ता एता देवताः सृष्टा अस्मिन्महत्पर्यवे प्रापतंस्तम
शनायापिपासाभ्यामन्ववार्जत् । ता एनमब्रुवन्नायतनं नः
प्रजानीहि । यस्मिन् प्रतिष्ठता अन्नमदामेति १ । ५ ॥

देवता होताहुआ । तैसेही दोनों कर्णरूप छिद्र भेदको पावतेहुये
तिन कर्णोंसे श्रोत्रेन्द्रिय रूप करण शब्द विषयका ग्राहक होता
हुआ तिस श्रोत्रसे दिशारूप देवता होतीहुई । तैसेही त्वचारूप
गोलक भेद को पावताहुआ तिस त्वचासे रोम होतेहुये रोम से
ओषधि अरु वनस्पतियां होतीहुई । । यहां ओषधि अरु वनस्पति
शब्दकरके तिनका अधिष्ठाता देवता कहते हैं । । तैसेही हृदय
कमलरूप मांसपिंडि विशेष गोलक भेदको पावताहुआ तिस हृदय
से मनरूप अन्तःकरण होताहुआ, तिस मनसे चन्द्रमारूप देवता
होताहुआ । तैसेही सर्व प्राणों के रहने का स्थान नाभी भेद को
पावताहुआ तिस नाभिसे अपान (पायु, गुद, इन्द्रिय) होता
हुआ तिस अपान से मृत्युरूप देवता होताहुआ । तैसेही शिश्न
उपस्थ इन्द्रियकागोलकस्थानां भेदको पावताहुआ तिस शिश्न
से रेत । उपस्थ इन्द्रिय । होताहुआ । । यहां रेत शब्दकरके शि-
श्नेन्द्रिय स्थानवाला रेतका सम्बन्धी उपस्थ इन्द्रिय कहते हैं ।
तिसको रेतके त्यागरूप अर्धवाला होने से रेतका सम्बन्धीपना
है । तिस रेतसे जल । अर्थात् प्रजापतिरूप देवता । होताहुआ ४ ॥

इति प्रथमाध्यायगत प्रथमखण्ड भाषाभाष्य समाप्तः ॥

अथपूथमाध्यायगतद्वितीयखण्डभाषाभाष्यप्रारम्भ्यते ॥

हे सौम्य, [इसप्रकार समाधि इन्द्रियों की अरु तिनके अभि-
मानी देवताओं की उत्पत्ति कहके, अब तिन देवताओं के भोग-
ने के योग्य अल्पव्यष्टि देहकी सृष्टिको अरु तिन विषे देवता के
भोगार्थ व्यष्टिरूपसे प्रवेशको कहने को इच्छाकरतेहुये तिनकी
उपोद्घातरूप होनेकरके श्रुधा तृषाकी सृष्टि को देखावते हैं]

“ता ऐता देवताः सृष्टाः” सो ६ यह अग्न्यादि देवता सृजेहुये ; अर्थात् सो यह अग्निआदिक देवता लोकपालपने करके कल्पना कर ईश्वर करके सृजेहुये [क्षुधा आदिककी सृष्टिविषे उपयोगी होनेकरके इन देवतों के स्वरूप के अज्ञान पूर्वक जो ब्रह्माण्डरूप संसारविषे पतनहै अरु आसक्तपना है अरु तनमात्रापनेको तिस रूपताके । अभिमान से बद्धपना है तिसको कहते हैं] अविद्या काम अरु कर्म करके उत्पन्न हुये दुःख की आधिकतावाले अरु तीव्ररोग जरा अरु मृत्युरूप ग्राहवाले अरु अनादि अनन्त अपार निराश्रय अरु विषय अरु इन्द्रियनके सम्बन्ध से जनित सुखके लेशरूप विश्रामवाले अरु पंच इन्द्रियन के विषय अरु विषयों की तृष्णारूप वायुके किये क्षोभते उठी उँची उँचा सहस्रसः अनर्थरूपा लहरियोंवाले, अरु महा रौरवादिक अनेक नरकगत हाहा आदिक शब्दों के पुकारसे प्रकट हुये महाशब्दवाले, अरु सत्य आर्जव दान दया अहिंसा दम शम धैर्य आदिक दैविसम्पदा आत्माके गुणरूप मार्गके भोजनसेपूर्ण ज्ञानरूप नौकावाले, अरु सत्संग अरु संन्यासरूप ज्ञानमय नौका की प्रवृत्तिके हेतु मार्गवाले, अरु मोक्षरूपपार तीरवाले, ऐसे “अस्मिन्महत्पुण्ये प्रापतं” (इस बड़े समुद्रविषे पतनहोतेहुये) अर्थात् इस उक्तप्रकारके संसाररूप महासागरमें गिरते हुये । ताते अग्न्यादि देवताओं की प्राप्तिरूप वी जो ज्ञानकर्म के समुच्चय के अनुष्ठानकी फलरूप गति व्याख्यानकिया सो भी संसार के दुःख के निवृत्ति के अर्थ परिपूर्ण नहीं है । यह यहाँ कहने को इच्छित अर्थ है अरु जिसकरके ऐसे हैं तिसही से इसप्रकार जानके सर्व संसार दुःखकी निवृत्ति के अर्थ अपना अरु सर्वभूतों का आत्मा जो अधिम कहने के विशेषणवाला, औ, उत्पत्तिसे पूर्व यह एकही आत्माथा, इत्यादिक वाक्य करके जगत्की उत्पत्ति स्थिति अरु संहारका हेतु होनेकरके प्रसंगविषे प्राप्तहुआ है, सो परब्रह्म जानने के योग्य है । (ननु, यह ज्ञान) मार्ग है, यह कर्म है, यह ब्रह्म

हे, यह सत्य है,, इसप्रकार आरम्भ करके “उक्थ (प्राण) ऐसे प्रतिष्ठ है,, इत्यादि वाक्य से कर्मसम्बन्धी सगुण ब्रह्म आत्मा के ज्ञानकोही कथन किया है ताते तिसही को मोक्षकी साधनता है, उक्त केवल आत्मज्ञानमात्र को नहीं । यह आशंका करके “एष पन्था” यह (ज्ञान) मार्ग है, । ब्रह्मात्माका ज्ञानही कहा है, कर्म समुचित ज्ञाननहीं, क्योंकि तिस कर्मसमुचित ज्ञानको उक्त वाक्य करके संसारकी हेतुताके जानने से सत्यता के असंभव से ऐसे कहते हैं] जिसकरके कर्मसहित प्राणके ज्ञानको संसाररूप फलवान्पना है ताते “एष पन्था” यह (ज्ञान) मार्ग है, । यह कर्म है, यह ब्रह्म है, यह सत्य है,, इस श्रुति विषे “एष” यह, । पदकरके जो यह परब्रह्म औ आत्माका ज्ञान है सोई कहा है, क्योंकि [“तमेव विदित्वा तिमृत्युमेति, नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय”] तिसही को जानके मृत्युको लंघता है, मोक्षके अर्थ अन्यमार्ग नहीं, । इस वाक्य से भी केवल आत्माके ज्ञानसे अन्य मार्ग के निषेध से भी उक्त ज्ञानरूपही मार्ग है, इसप्रकार कहते हैं । यहां यह भाव है कि “एष पन्था” यह मार्ग है, । इसप्रकार ब्रह्मात्मा के ज्ञानका आरम्भ करके मध्यविषे प्राणकी उपासनाका कथन तो प्राणकी उपासनासे चित्तकी एकाग्रताके हुये अरु तिसके फल (विवेकरूप दोष दृष्टि) से वैराग्यके हुये “एष पन्था” यह मार्ग है, । ऐसे प्रारंभ किया मुख्य ज्ञान कहने को शक्य है, इस अभिप्रायसे है । यद्यपि इस वाक्यसे व्याख्यानके अन्तरविषे कर्ममार्ग भी मार्ग शब्द का अर्थ होनेकरके कहा है, तथापि सो कर्ममार्ग ज्ञानमार्ग का उपाय होनेकरके कहा है, प्रधानतासे नहीं कहा, यह अभिप्राय है] “नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय” मोक्षके अर्थ अन्य मार्ग नहीं, । इस मन्त्रवर्ण से ॥ तिस स्थान करण अरु देवताकी उत्पत्तिके बीजरूप प्रथम उत्पन्न किये विराट् पुरुषमय पिंडरूप आत्माको “तमशनापिपाशाभ्यामन्ववर्जत् । ता एनमब्रुवन्नायतनं नः प्रजानीहि । यस्मिन् प्रतिष्ठिता अन्नमदासेति” । तिसको क्षुधा तृषा

ताभ्यो गामानयत्ता अब्रुवन्न वै नोऽयमलमिति । ता-
भ्योऽश्वमानयत्ता अब्रुवन्न वै नोऽयमलमिति २ । ६ ॥

करके योजना करता हुआ, इसके ताई कहते हुये हमारे अर्थ स्थान को निर्माण करो जिस विषे समर्थ हुये हम अन्न को भक्षण करें; अर्थात् तिस विराट् पुरुषमय पिंडरूप आत्मा को क्षुधा तृषाकरके योजना करता हुआ, तिस कारण रूप विराट् पुरुषको क्षुधादिक दोषयुक्त होनेसे तिसके कार्यरूप देवताको क्षुधादिक दांषवान् पना है, ताते वे देवता क्षुधा तृषाकरके पीड़ित हुये इस सृजनेवाले परमेश्वर रूप पितामह के अर्थ कहते हुये कि हमारे अर्थ स्थान (शरीर) को निर्माण करो कि जिस स्थानविषे समर्थ हुये हम अन्न को भक्षण करें १ । ५ ॥

हे सौम्य ! उक्तप्रकार जब तिन । देवताओं । ने कहा तब ईश्वर "ताभ्यो गामानयत्ता अब्रुवन्न वै नोऽयमलमिति" तिन के अर्थ गौलयावता वा देखावता हुआ, वे कहते हुये यह हमारे अर्थ पूर्ण नहीं है; अर्थात् तिन देवताओं के अर्थ गौगौकी आकृति करके युक्त पिंड । को तिनजल । आदितत्वां । से ही पिंडविषे ग्रहण करके (मूर्छितदृढ़) होनेकरके परस्पर अवयवोंकी योजना से सृजिके लयावता वा देखावता हुआ । तब वो देवता पुनः तिस गौकी आकृतिवाले पिंडको देखके कहते हुये कि यह पिंड हमारे अर्थ स्थित होयके अन्न भक्षणको निश्चय करके पूर्ण कहिये योग्य वा समर्थ । नहीं, क्योंकि इस गौ शरीर में ऊपर के दंतका अभाव होने से दूर्वादि तृणके मूलको उखाड़नेविषे असमर्थता है ताते ॥ गौके निषेध किये हुये । अर्थात् देवताओं ने गौका शरीर ग्रहण करनेविषे निषेध किया । तब तैसे ही "ताभ्योऽश्वमानयत्ता अब्रु-
वन्न वै नोऽयमलमिति" तिनके अर्थ अश्वको लयावता वा देखा-
वता हुआ, वे कहते हुये कि हमारे अर्थ निश्चय करके पूर्ण नहीं है; अर्थात् जब देवताओं ने गौ का निषेध किया तब तिनके अर्थ

ताभ्यः पुरुषमानयत् । ता अब्रुवन् सुकृतं वतेति
पुरुषो वाव सुकृतम् । ता अब्रवीद्यथाऽऽयतनं प्रविश-
तेति ३ । ७ ॥

उभय ओर दन्तवाला होनेकरके उक्त दोषके अभाव से अश्वको
ल्यावता कहिये देखावताहुआ । तब वो । देवता । कहतेहुये कि
यह पिंड हमारे अर्थ स्थित होयके अन्नके भक्षणको निश्चय
करके पूर्ण नहीं है । इसप्रकार [यहाँ गौ अरु अश्वके ग्रहणको
सर्व तिर्यग्देहके उपलक्षक होने से इस अभिप्रायसे सर्वपदकहा
है । यह अर्थ है] सर्वके निषेधकियेहुये २ । ६ ॥

हे सौम्य ! उक्त प्रकार जब देवताओं ने सर्वका निषेध किया
तब " ताभ्यः पुरुषमानयत्, ता अब्रुवन् सुकृतं वतेति " तिनके
अर्थ पुरुषको ल्यावता वा देखावताहुआ, वो निश्चय करके
सुकृत है ऐसे कहते हुये ; अर्थात् तिनदेवता के अर्थ स्वयोनिरूप
। विराट् पुरुषके देहके सजातीय । पुरुष । रूपपिंडाको देखा-
वता हुआ, वो देवता अपनी योनिरूप पुरुषको देखके खेद से
रहितहुये यह शरीर निश्चय करके सुकृत है इसप्रकार कहते
हुये " पुरुषो वाव सुकृतम्, ता अब्रवीद्यथाऽऽयतनं प्रविशतेति "।
पुरुषही सुकृत है, तिनको कहताहुआ यथा योग्य स्थानविषे
प्रवेशकरो ; अर्थात् तिस करके पुरुषही सर्व पुण्यकर्म रूप सुकृत
का हेतु होनेसे यह सुकृत है, वा परमेश्वर ने अपनेही स्वरूप से
अपनी मायाकरके कियाहोने से तिस । पुरुष शरीर को सुकृत
कहते हैं, पश्चात् ईश्वर जिस करके [इसप्रकार व्यष्टि देहकी
सृष्टिको कहके, अब तिनविषे करणों के अरु देवतोंके व्यष्टिरूपसे
प्रवेशको कहते हैं] सर्व अपनी योनिरूप शरीरोंविषे रुचिकरते
हैं, एतदर्थ यह शरीर देवताओं को प्रिय है, ऐसा मानके उन
देवताओं से कहताहुआ कि यथायोग्य स्थानविषे, अर्थात् जिसका
जो वचनादि किया योग्य स्थान है तिसविषे प्रवेशकरो ३ । ७ ॥

अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशद्वायुः प्राणो भूत्वा
नासिके प्राविशददित्यश्चक्षुर्भूत्वाऽक्षिणी प्राविशद्वि-
शः श्रोत्रं भूत्वा कर्णौ प्राविशन्नोषधिवनस्पतयो लोमानि
भूत्वा त्वचं प्राविशश्चन्द्रमामनो भूत्वा हृदयं प्राविशन्
मृत्युरपानो भूत्वा नाभिं प्राविशदपोरेतो भूत्वा शिश्नं
प्राविशत् ४ । ८ ॥

हे सौम्य ! जैसे राजा की आज्ञा पायके तथाऽस्तु इस प्रकार
कहके सेनापति आदिक नगरविषे प्रवेश करते हैं, तैसे ईश्वर
की आज्ञापायके "अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशद्वायुः प्राणो भूत्वा
नासिके प्राविशददित्यश्चक्षुर्भूत्वाऽक्षिणी प्राविशद्विशः श्रोत्रं
भूत्वा कर्णौ प्राविशन्नोषधिवनस्पतयो लोमानि भूत्वा त्वचं प्रा-
विशश्चन्द्रमामनो भूत्वा हृदयं प्राविशन् मृत्युरपानो भूत्वानाभिं
प्राविशदपोरेतो भूत्वा शिश्नं प्राविशत्" । "अग्नि वाक् रूपहोके
मुख विषे प्रवेश करता हुआ, वायुप्राण होयके नासिकाविषे प्र-
वेश करता हुआ, आदित्य चक्षु होयके नेत्र विषे प्रवेश करता
हुआ, दिशा श्रोत्र होयके कर्णों विषे प्रवेश करती हुई, ओषधि
अरु वनस्पति रोम होयके त्वचा विषे प्रवेश करते हुये, चन्द्रमा
मनरूप होयके हृदय विषे प्रवेश करता हुआ, मृत्यु अपान
होयके नाभि विषे प्रवेश करता हुआ, जल रेत होयके शिश्न
विषे प्रवेश करता हुआ ? अर्थात् वाक्का अभिमानी जो अग्नि
सो वाक् [यद्यपि वाक्का अभिमानी अग्नि है, वाक्ही नहीं
है तथापि तिस अग्निकी वाक्विना प्रत्यक्ष अप्रतीति से, अरु
तिस वाचा के भी देवताविना अपने विषय के ग्रहण में सामर्थ्य
के अभावसे तिनके अकेली तादात्म्य करिके अभेदका कथन
है, इसप्रकार कहते हैं ।] यद्यपि देवताका ईश्वर ने वा श्रुति
ने प्रवेश कहा है तथापि करणों के बिना तिन देवता के साक्षात्
भक्षणादि भोगके असम्भव से तिन करणोंका भी प्रवेश अर्थ से

तमशनाया पिपासे अब्रूतामावाभ्यामाभिप्रजानीही
ति । सते अब्रवीदेतास्वेव वा देवता स्वाभजाम्येतासुभा
गिन्यौ करोमीति । तस्माद्यस्यैकस्यैचदेवतायैहविर्गृह्यते
भागिन्यावेवास्यामशनायापिपासे भवतः ५ । ६ ॥

इति द्वितीयखण्डः ॥

कहाही है । ताते तिनकाभी प्रवेश कहा जानना ॥ । अर्थात् “अ-
ग्निर्वाभूत्वामुखंप्राविशत्” इत्यादि कहने से स्पष्ट विदित होता है
कि अग्नि आदिक देवताओं ने वागादिक करणोंका रूप धारके
मुखादि गोलकों विषे प्रवेश किया है स्वयं अपने स्वरूप से नहीं
परन्तु ऐसा जानना चाहिये कि देवताओं ने अपना २ भोग्यरूप
अन्न वा केवल अन्न के भोगने के अर्थ परमात्मा से प्रार्थना कर
मनुष्य शरीररूप पिंडपाया तब तिस विभोग भोगनेकी सामग्री
करणोंका अभावदेख भोग भोगार्थ अपने विषे एक करणका स्व-
रूप धार तिससहित मुखादि स्थानों विषे प्रवेश कियाहै ॥]
रूपही होके अपनी योनि (उत्पत्ति स्थान) मुखविषे प्रवेशकरता
हुआ, तैसेही वायु प्राण (घ्राण) रूप होयके नासिकाविषे प्रवेश
करताहुआ, तैसेही सूर्य चक्षु होयके नेत्ररूप स्थानविषे प्रवेश
करताहुआ, तैसेही दिशा श्रोत्र होयके कर्णों विषे प्रवेश करता
हुआ, तैसेही श्रोत्र अरु वनस्पतियां रोमरूप होके त्वचा विषे
प्रवेश करतीहुई, तैसेही चन्द्रमा मनरूप होयके हृदयविषे प्रवेश
करताहुआ, तैसेही मृत्युअपान (गुदा) रूप होयके नाभि विषे
प्रवेश करताहुआ, तैसेही जल वीर्यरूप होयके शिश्न (उपस्थ)
विषे प्रवेश करताहुआ ४ । ८ ॥

हे सौम्य ! “तमशनापिपासे अब्रूतामावाभ्यामाभिप्रजानी-
हीति, सते अब्रवीदेतास्वेव वा देवतास्वाभजाम्येतासुभागिन्यौ
करोमीति” (क्षुधा अरु तृषा तिसको कहतीहुई हमारे अर्थ चिं-
तनकरो, सो तिनके अर्थ कहताहुआ देवताविषेही तुम दोनोंको

अथ तृतीयखंडः ॥

सईक्षतेमेनुलोकाश्च लोकपालाश्चान्नमेभ्यः सृजा
इति १।१० ॥

अनुग्रह करताहों इनविषे भागवालिआं करताहों ; अर्थात् इस प्रकार देवताओं को स्थानविषे प्राप्तहुये, स्थान रहितहुई जो क्षुधा अरु तृषा सो दोनों तिस ईश्वर से प्रार्थना करतीहुई कि । हे भगवन् । हमारे अर्थ स्थान को चिन्तन (निर्माण) करो, इसप्रकार जब । उन क्षुधा तृषाने । कहा, तब सो ईश्वर तिन क्षुधा अरु तृषा के अर्थ कहताहुआ कि जिसकरके तुमको भाव (धर्म) रूप होनेसे अरु चेतनावाली वस्तु के आश्रयरहित होनेसे भोक्तापना नहीं संभवे है, अतएव इन अध्यात्म (व्यष्टि देहगत) अरु अधिदैव (समष्टि देहगत) रूप अग्निआदिक देवताओं के विषेही तुम दोनों को वृत्तिके विभाग से अनुग्रहकरताहों । अरु इन देवताविषे तुमको भागवाली करताहों, अर्थात् जिस देवताका जो हवी आदिक भागहै तिस देवता के तिसही भागसे तुमको भागवालिआं करताहों । अरु जिस करके सृष्टिकी आदिविषे ईश्वर इसप्रकार करताहुआ "तस्माद्यस्यैकस्यैव देवतायैह विर्गृह्यते भागिन्यात्रेवास्यामशनायापिपासेभवतः" । (ताते जिसी अरु किसी देवतार्थ हविग्रहणकरते हैं इसीविषे ये क्षुधा अरु तृषा दोनों भागवालिआं ही होती हैं) अर्थात् ताते अबभी जिसी अरु किसी देवताके अर्थ चरु अरु पुरोडाशादिरूप हविग्रहण करते हैं, इसही देवता विषे यह क्षुधा अरु तृषा दोनों भागवालिआं । अर्थात् भागीदार वा हिस्सेदार । ही होती हैं ५।६ ॥

इति श्रीप्रथमाध्यायगत द्वितीयखंडभाषाभाष्यसमाप्तः ॥
अथ प्रथमाध्यायगततृतीयखण्डभाषाभाष्यप्रारम्भ्यते ॥
हे सौम्य ! [इसप्रकार भोग के साधनकी सृष्टि को कहके अब भोग्य की सृष्टि के कहने का आरंभ करते हैं] "सईक्षते मेनु लो-

सोऽपोऽभ्यतपत् । ताभ्योऽभितप्ताभ्योमूर्तिरजायत ।
यावैसामूर्तिरजातान्नवैतत् ॥ २ ॥ ११ ॥

काश्च लोकपालाश्चाक्षमेभ्य सृजा इति" { सो ईक्षण करता हुआ यह प्रसिद्ध लोक अरु लोकपालके अर्थ अन्न को सृजो इस प्रकार } अर्थात् सो ईश्वर इसप्रकार ईक्षण करता हुआ, कैसे कि यह प्रसिद्धलोक अरु लोकपाल मैंने सृजे हैं, अरु सो क्षुधा अरु तृषाकरके योजना कियेहुये हैं, एतदर्थ इन की स्थिति अन्नविना होगीनहीं, ताते इन लोकपालनके अर्थ अन्नको सृजो, इसप्रकार ईक्षण (विचार) करता हुआ, ऐसेही लोकविषे ईश्वरोंका अर्थात् सामर्थ्यवालोंका । अपने सेवक किङ्करादिकों में अनुग्रहविषे अरु निग्रह (दण्ड) विषे स्वतन्त्रपना देखते हैं । तैसे महेश्वरको भी सर्व का ईश्वर होनेसे सर्वकेप्रति निग्रह अरु अनुग्रह करने के विषय में स्वतन्त्रपनाही है १ ॥ १० ॥

हे सौम्य! "सोऽपोऽभ्यतपत्, ताभ्योऽभितप्ताभ्योमूर्तिरजायत यावैसामूर्तिरजायतान्नवैतत्" { सो जलों के अर्थही तपकोकरता हुआ, तिस तपको प्राप्तहुये मूर्ति उत्पन्नहुई, जो प्रसिद्ध सोमूर्ति उत्पन्नहुई सो निश्चय करके अन्न है } अर्थात् सो ईश्वर अन्नको सृजने को इच्छाकरता हुआ तिन पूर्वोक्त जल उपलक्षणसे जलादि पंचभूतन के अर्थही उद्देशकरके तप [यहां यह अर्थ है, इन भूतों के अर्थ मनुष्यादिकन के अन्नरूप तंदुल यवादि उत्पन्नहोहु, अरु मार्जारि (विल्ली) आदिकनके अन्नरूप मूषकादि उत्पन्नहोहु । इसप्रकार अवलोकनरूप संकल्पको करता हुआ] 'संकल्प' को करता हुआ । तिन तप ईश्वरके संकल्पों को प्राप्तहुये उपादान रूप जलों से घन (कठिन) रूप अरु शरीर धारणके समर्थ चर अचररूप मूर्ति उत्पन्नहुई, जो प्रसिद्ध सो मूर्ति उत्पन्नहुई सो निश्चयकरके अन्नहै अर्थात् जो उत्पन्न हुआ अन्नहै सो मूर्तिरूप है । अरु जो सो मूर्ति उत्पन्नहुई सो यह अन्नहै ॥ २ ॥ ११ ॥

तदेतदभिसृष्टं न दत्त । पराङ्मुख्यजिघांसत । तद्वाचा
जिघृक्षत् तन्नाशक्रोद्वाचाग्रहीतुम् । स यदैनद्वाचाऽग्रहैष्यद
भिव्याहृत्य हेवान्नमत्रप्स्यत् ३ । १२ ॥

तत्प्राणेनाजिघृक्षत् तन्नाशक्रोत्प्राणेन ग्रहीतुम् । स य
दैनत्प्राणेनाग्रहैष्यदभिप्राण्यहेवान्नमत्रप्स्यत् ४ । १३ ॥

हे सौम्य ! "तदेतदभिसृष्टं न दत्त" (सो यह छोड़ा हुआ) अर्थात्
सो यह अन्न लोकपालों के सम्मुख छोड़ा हुआ । जैसे मूषक
(चूहा) आदिक मार्जार (बिल्ली) आदिकों के दृष्टिके सम्मुख
छोड़ा हुआ यह मेरा । भक्षण करनेवाला । मृत्यु अन्नाद (भोक्ता) है
ऐसे मानिके पीड़े जाता है, तैसे "पराङ्मुख्यजिघांसत" (पराङ्मुख
हुआ उलंघन करने को इच्छता हुआ) अर्थात् पराङ्मुख हुआ अप
ने भोक्ता को उलंघन करने को इच्छा करता हुआ, अर्थात् अपनी
पालना (रक्षा) करने को प्रारंभ करता हुआ, तिस अन्न के अभिप्राय
को मानिके सो लोक अरु लोकपालों के संघातों से कार्य कारण
रूप विंड (विराट्) प्रथम उत्पन्न हुआ होने से अन्यो को अन्नादवत्
तिस अन्न को पचनक्रियारूप "तद्वाचाजिघृक्षत् तन्नाशक्रोद्वाचाग्रही
तुम्" (तिसको वाणी से ग्रहण को इच्छता हुआ, तिस को
वाणी से ग्रहण करने को समर्थ न हुआ) अर्थात् अन्न को पचन
क्रियारूप वाणी से ग्रहण (भक्षण) करने को इच्छता हुआ,
परन्तु तिसको वाणी से ग्रहण करने को समर्थ न हुआ "स यद्वै
नद्वाचाऽग्रहैष्यदभिव्याहृत्य हेवान्नमत्रप्स्यत्" (सो जिसकरके
इसको वाणी से ग्रहण करता हुआ ताते भी अन्नको कथनकरके
ही तृप्त होता हुआ) अर्थात् सो प्रथम उत्पन्न हुए शरीरवाला
विराट्, जिसकरके इसको वाणी से ग्रहण करता हुआ, ताते सर्व
लोक भी तिसका कार्य होने से अन्नको वाचक शब्द से कथन
करके ही तृप्त होता हुआ ३ । १२ ॥

हे सौम्य ! "तत्प्राणेनाजिघृक्षत् तन्नाशक्रोत्प्राणेन ग्रहीतुम्" ।

तच्चक्षुषाऽजिघृक्षत् तन्नाशकोच्चक्षुषाग्रहीतुम् । स य-
द्वैनच्चक्षुषाऽग्रहैष्यद्दृष्ट्वा हैवान्नमत्रप्स्यत् ५ । १४ ॥

तच्छ्रोत्रेणाजिघृक्षत् तन्नाशकोच्छ्रोत्रेण ग्रहीतुम् । स
यद्वैनच्छ्रोत्रेणाग्रहैष्यच्छ्रुत्वा हैवान्नमत्रप्स्यत् ६ । १५ ॥

तृप्तिसको प्राणसे ग्रहण करने की इच्छा करता हुआ, तिसको प्राण
से ग्रहण करने को समर्थ न हुआ; अर्थात् तिस । अन्न । का
प्राण कहिये प्राणसों ग्रहण करने की इच्छा करता हुआ, परन्तु
तिस । अन्न । को प्राण (प्राण) से ग्रहण करने को समर्थ न
हुआ । “ स यद्वैनरप्राणेनाग्रहैष्यदभिप्राण्यहैवान्नमत्रप्स्यत् ” सो
इसको प्राणसे ग्रहण करता हुआ ताते भी इस अन्नको सूँधिके
तृप्त होताहुआ; अर्थात् जिस करके सो इसको प्राण (प्राण)
से ग्रहण करता हुआ, ताते सर्व लोक भी इस अन्नको सूँधिकेही
तृप्त होताहुआ ४ । १३ ॥

हे सौम्य ! “ तच्चक्षुषाऽजिघृक्षत् तन्नाशकोच्चक्षुषाग्रहीतुम् ”
तृप्तिसको चक्षु से ग्रहण करने की इच्छा करता हुआ, तिसको
चक्षु से ग्रहण करने को समर्थ न हुआ; अर्थात् । सो विराट्
पुरुष । तिस । अन्न । को चक्षु से ग्रहण करने को इच्छता हुआ,
परन्तु । तिस । अन्न । को चक्षु से ग्रहण करने के विषय में स-
मर्थ न हुआ, “ स यद्वैनच्चक्षुषाऽग्रहैष्यत् दृष्ट्वा हैवान्नमत्रप्स्यत् ”
जाते सो इसको चक्षु से ग्रहण करताहुआ अन्नको देखकेही तृप्त
होता हुआ; अर्थात् जिस करके सो । विराट् पुरुष । तिस । अन्न ।
को चक्षु । दृष्टि । से ग्रहण करता हुआ, तिस करके सर्व लोक
भी इस अन्नको देखकेही तृप्त होताहुआ ५ । १४ ॥

हे सौम्य ! “ तच्छ्रोत्रेणाजिघृक्षत् तन्नाशकोच्छ्रोत्रेणग्रहीतुम् ”
तृप्तिसको श्रोत्र से ग्रहण करने को इच्छताहुआ, तिसको श्रोत्र
से ग्रहण करने को समर्थ न हुआ; अर्थात् तिस । अन्न । को श्रोत्र
से ग्रहण करने को इच्छताहुआ परन्तु श्रोत्र से तिस । अन्न ।

तत्त्वचाऽजिघृक्षत् तन्नाशकोत्त्वचाग्रहीतुम् । स य-
ज्ज्ञैनत्त्वचाऽग्रहैष्यत् स्पृष्ट्वा हैवान्नमत्रप्स्यत् ७ । १६ ॥

तन्मनसाऽजिघृक्षत् तन्नाशकोन्मनसाग्रहीतुम् । स
यज्ज्ञैनन्मनसाऽग्रहैष्यद्ध्यात्वा हैवान्नमत्रप्स्यत् ८ । १७ ॥

को ग्रहण विषे समर्थ न हुआ, " स यज्ज्ञैनच्छ्रोत्रेणाग्रहैष्यच्छ्रुत्वा
हैवान्नमत्रप्स्यत् " ६ सो । विराट् । इसको श्रोत्र से ग्रहण करता
हुआ, ताते भी अन्नको श्रवण करकेही तृप्त होता हुआ ? अर्थात्
सो इस । अन्नको । श्रोत्र से ग्रहण करता हुआ, ताते । उसका
कार्य । सर्व लोक भी अन्नको श्रवण करके तृप्त होता हुआ ६ । १५ ॥

हे सौम्य ! " तत्त्वचाऽजिघृक्षत् तन्नाशकोत्त्वचाग्रहीतुम् " ।
६ तिसको त्वचा से ग्रहण करने को इच्छता हुआ, तिसको त्वचा से
ग्रहण करनेको समर्थ न हुआ " स यज्ज्ञैनत्त्वचाऽग्रहैष्यत् स्पृष्ट्वा
हैवान्नमत्रप्स्यत् " ६ सो इसको त्वचा से ग्रहण करता हुआ ताते
सर्व अन्नको स्पर्श करके तृप्त होतेहुए ? अर्थात् सो । विराट्
पुरुष । इस अन्नको त्वचा से ग्रहण करता हुआ, ताते सर्वलोक
भी इस अन्नको स्पर्श करके तृप्त होतेहुये ७ । १६ ॥

हे सौम्य ! " तन्मनसाऽजिघृक्षत् तन्नाशकोन्मनसाग्रहीतुम् " ।
६ तिसको मन से ग्रहण करने को इच्छता हुआ, तिसको मनसे
ग्रहण करने में समर्थ न हुआ ? अर्थात् तिस । अन्न । को मनसे
ग्रहण करने को इच्छता हुआ परन्तु तिसको मनसे ग्रहण करने
में समर्थ न हुआ, " स यज्ज्ञैनन्मनसाऽग्रहैष्यद्ध्यात्वा हैवान्न-
मत्रप्स्यत् " ६ सो इसको मनसे ग्रहण करता हुआ ताते अन्नको
चिन्तन करकेही तृप्त होतेहुये ? अर्थात् सो । विराट् । इस अन्न
को । मनसे ग्रहण करता हुआ, ताते सर्वलोक भी अन्नको ध्यान
करके तृप्त होतेहुये ८ । १७ ॥

हे सौम्य ! " तच्छिश्नेनाजिघृक्षत् तन्नाशकोच्छिश्नेनग्रही-
तुम् " ६ तिस । अन्नको । शिश्न से ग्रहण करने को इच्छता हुआ,

तच्छिश्नेनाजिघृक्षत् तन्नाशकोच्छिश्नेनग्रहीतुम् । स
यद्धैनच्छिश्नेनाग्रहैष्यद्विसृज्यहैवान्नमत्रप्स्यत् ६ । १८

तदपानेनाजिघृक्षत् तदावयत् । स एषोऽन्नस्यग्रहो य
द्वायुरन्नायुर्वा एष यद्वायुः १० । १९ ॥

स ईक्षत कथं त्विदं मदते स्यादिति । स ईक्षत कत
रेण प्रपद्या इति । स ईक्षत यदि वाचाऽभिव्याहृतं । यदि
प्राणेनाभिप्राणितं । यदि चक्षुषा दृष्टं । यदि श्रोत्रेण
श्रुतं । यदि त्वचा स्पृष्टं । यदि मनसा ध्यातं यद्यपानेनाभ्य-
पानितं । यदि शिश्नेन विसृष्टमथ कोहमिति ११ । २० ॥

परन्तु । तिसको शिश्नसे ग्रहण करने में समर्थ न हुआ, "स
यद्धैनच्छिश्नेनाग्रहैष्यद्विसृज्यहैवान्नमत्रप्स्यत्" । (जाते सो
इसको शिश्नसे ग्रहण करता हुआ, ताते सर्व लोक भी इस अ-
न्नको त्यागकेही तृप्त होता हुआ ६ । १८ ॥

हे सौम्य ! "तदपानेनाजिघृक्षत् तदावयत्" । (तिसको
अपान से ग्रहण करनेको इच्छता हुआ, तब भक्षण करता हुआ,
अर्थात् पश्चात् तिस (अन्नांको अपानवायु (मुखछिद्र) से ग्रहण
करनेको इच्छा करता हुआ, तब तिस अन्नको भक्षण करता हुआ,
"स एषोऽन्नस्यग्रहो यद्वायुरन्नायुर्वा एष यद्वायुः" । (सो यह अन्न
का ग्राहकहै जो वायु, अन्नसे जीवनवाला प्रसिद्ध है सो यह
जो वायु है १० । १९ ॥

हे सौम्य ! "स ईक्षत" । (सो ईक्षणको करता हुआ) अर्थात् सो
[इसप्रकार भोगके अधिकरणरूप लोकों की, अरु भोगके आ-
यतन समष्टि व्यष्टि शरीरों की, अरु भोगके साधन वागादिकों
की, अरु समष्टि शरीरविषे लोकपालों करिके अरु व्यष्टि शरीर
विषे करणों के अधिष्ठाता करके स्थितहुये देवताओं की, अरु
भोगविषे प्रेरक क्षुधातृषाकी, अरु तिसके किये करणों विषे स्थित

शब्दादि विषयोंके ग्रहणरूप भोगकी भी, अरु अन्नरूपवृत्तिवाले प्राण विषे स्थित अन्नपानके ग्रहणरूप भोगकी आत्माके संसारीपने की सिद्ध्यर्थ सृष्टिको कहके अब संसारियोंके भोक्ताको देखावने अर्थ सृष्टिकर्त्ता ईश्वरके विचरांशके देखावने को “सईक्षत” सो ईक्षणको करताहुआ, । इस वाक्यका व्याख्यान करते हैं] इस प्रकारके पुर अरु पुरके निवासी जन अरु तिनके पालक राज-भृत्यों की स्थिति के तुल्य अन्नरूप निमित्तवाली लोक अरु लोकपालों के संघातकी स्थितिको करके पुर के स्वामीवत् ईक्षण [अवलोकन] को कर्त्ताहुआ, क्योंकि कार्य कारणका संघातरूप अग्रिमकहनेका कार्य है सो परके [इदं शब्दार्थका “परार्थेतदिति” यह विशेषण हेतु गर्भित है । इस संघातको परके अर्थ होने से, इस हेतुरूप गर्भवाला यह विशेषण है । परके अर्थहोनेवाले पदार्थों की स्थिति वा चेष्टा मुझविना कैसेहोवेगी, इसही अर्थके “कथं” कैसे, । इस अर्थकरके सूचनकिये व्यतिरेकको कहतेहैं] अर्थहुआ स्वामी विना पुरवत् “कथं त्विदं मद्भते स्यादिति । सईक्षत कतरेणप्रपद्यादिति, सईक्षत यदि वाचाऽभिव्याहतं, यदि प्राणेनाभिप्राणितं । यदि चक्षुषादृष्टं, यदि श्रोत्रेणश्रुतं, यदि त्वचा स्पृष्टं, यदि मनसाध्यातं, यद्यपानेनाभ्यपानितं । यदि शिश्नेन विसृष्टमथ कोऽहमिति” (मुझ विना निश्चयकरके किसप्रकार से होवेगा, जब वाणीसे कथन कियाहोवे, जब प्राण (वाण) से सूंचा होवे जब चक्षुसे देखाहोवे, जब श्रोत्रसे श्रवण कियाहोवे, जब त्वचासे स्पर्शकियाहोवे, जब मनसे ध्यानकियाहोवे, जब अपान से भक्षणकियाहोवे, जब शिश्नसे त्यागकियाहोवे, तब मैं कौनहों, इसप्रकार ईक्षण करताहुआ) अर्थात् । जैसे पुरके स्वामी राजा विना प्रजाका व्यापार सिद्धहोवेनहीं, तैसे इस शरीररूप पुरके स्वामी । मुझविना निश्चयकरके किसप्रकार होवेगा । अरु पुनः [इसप्रकार वाणीके व्यवहारादिक कार्यकी सिद्धिकेअर्थ मुझको प्रवेशकरना योग्य है, इसप्रकार कहके अब आत्मस्वरूप के वो-

धार्थ मुझको प्रवेशकरना योग्यहै, यह कहनेके अर्थ “स ईक्षत”
 सो ईक्षणकरताहुआ, । “यदि वाचाभिव्याहृतं” जब वाणी से
 कथनकिया, । इत्यादिसेले “कोऽहमिति” अब, मैं कौनहूँ, ।
 यहां पर्यन्त जो वाक्यहै, तिसको तिस । परमेश्वर । के प्रवेश के
 प्रयोजन के कथनरूप होनेवाला करके “कथं त्विदं मदृते स्या-
 दिति” यह मुझ विना कैसे होवेगा, । इसवाक्यके तुल्य होनेसे
 “स ईक्षत” सो ईक्षणकरताहुआ, । “कतरेण प्रपद्या” किस
 मार्गसेप्रवेशकरों, । इसवाक्यसे अन्तरायवाले वाक्यकोभी यहांही
 ल्यायके व्याख्यानकरे हैं । इसवाक्यका यहअर्थहै कि, संघातरूप
 वागादिक कार्यका परोपकार रूपवदनादिक क्रिया के कर्त्तापने
 रूप जो परके अर्थहोनाहै सो उपकार के भागी परके अर्थी विना
 जब होवे तब] जब वाणीसे कहा, घ्राणसे सूंघा, चक्षु से देखा,
 श्रोत्रसे सुना, त्वचासे स्पर्शकिया, मनसे ध्यानकिया, अपान से
 भक्षणकिया ॥ । हेसौम्य ! यहां अपानवायुकरके भक्षणकिया ऐसा
 कहाहै अरु यहनिकटही कहआयेहैं कि मृत्यु अपान कहिये गुदा
 रूप से नाभिविषे प्रवेश करताहुआ, अन्य बहुत से स्थानों विषे
 अपानवायुको मल मूत्रके त्यागरूप क्रियाका करता अधोगामी
 कहाहै, । “पायूपस्थेऽपानं” । यह प्रश्नोपनिषद्का प्रमाण है
 कि पायु (गुदा) अरु उपस्थ (शिश्न) इन दोनों इन्द्रियों में
 स्थितहोयके अपाननामवाला वायु मल मूत्रका त्यागरूप क्रिया
 करेहै, । अरु यहां अपानवायुकरके भक्षण किया, ऐसा कहा है,
 ताते परस्पर विरुद्ध प्रतीत होवेहै, अतएव यहां ऐसा विचार है
 कि जैसे गुदस्थ अपान अधोगामीहै तैसेही मुख नासिकाके मार्ग
 से बाह्यरूप ऊर्ध्वको जानेवाला प्राणहै सो जब बाह्यरूप ऊर्ध्व से
 लौटके अन्तर अधोको आवताहै तब उसकीभी अपानसंज्ञाहोती
 है क्योंकि अन्तर अरु अधोगमनकी अधोगमन में एकताहै ताते,
 अतएव यहां मुख नासिका के मार्गसे अन्तर आवनेवाला प्राण
 अपानसंज्ञक जानना अरु सोई मुखमें पाये अन्न जलादिकों को

कण्ठके नीचे उतार उदर में प्राप्तकरता है, ताते मुखके मार्गसे अन्तर आवनेवाले “यद्यपानेनाभ्यपानितं” जब अपानवायु करके भक्षण कियाहोवेहै, इसप्रकार जानना । ॥ शिश्न से त्याग किया, इसप्रकारहोवे, तबमें कौनहों । इसप्रकार ईक्षण (विचार) करताहुआ, इस [उक्त वाक्यके अर्थको स्पष्टकरतेहैं] वाक्यका यह अर्थहै कि केवलही भोक्तारहित वाणीआदिकों से उच्चारणादिक जो है, सो व्यर्थ होने से किसीप्रकार भी होवेनहीं क्योंकि सर्व प्रवृत्तियों का प्रयोजनके अर्थ होनाहै ताते । अरु जैसे पुरके निवासी अरु बन्दीजनादिकों करके योजना किया जो बलिदान (कर) अरु स्तुतिआदिक सो स्वामीके अर्थ होतेहैं, स्वामीविना व्यर्थहै, तद्वत् । अतएव पुरके अधिष्ठाता राजावत्, संघातसे अन्य मुझ स्वामी अधिष्ठाता अरु कृताकृतके फलके साक्षीरूप भोक्ता करके तहां । शरीरादि संघातविषे प्रवेशकरना योग्यहै । अरु जब यह संघातरूप कार्यका जो दूसरे के अर्थ होना है सो स्वामी के विना पुर अरु पुरवासियोंवत् पररूप अर्थां चेतन विना होवे, तब में किस स्वरूपवालाहों, वा किसका ईश (स्वामी) हों अर्थात् जब में कार्य कारणके संघातविषे प्रवेश करके अधिकारी पुरुषों के कृताकृत के देखने को राजावत् वागादिकों के उच्चारणादिक फलको न जानों तब कोई भी पुरुष मुझको यहआत्मा अरु यह इस रूपवाला है इसप्रकार न विचारेगा । अरु विपर्यय के । प्रवेश करके उच्चारणादिक के अनुभव के । हुये तो जो [ज्ञानरूपताको प्रतिपादन करते हैं । यहां यह जो वागादिकों के वदनादिक क्रियाको जानता है सो ज्ञानरूप है, इसप्रकार जानने को योग्य होवेगा, यह अन्वय है । अरु जाननेवाले का ज्ञानरूप पना कैसे है, इसप्रकारकहनेको योग्यनहीं, क्योंकिज्ञाताको अचेतन रूपताके होनेसे तिसको अन्य ज्ञानकी विषयता कहनी होवेगी । अर्थात् जब ज्ञाता अचेतन हुआ तब, ज्ञाता अन्य ज्ञानकरके जानाजाता है, इसप्रकार कहना होवेगा । । अरु तिस ज्ञानविषे

जब ज्ञाताही कर्त्ता है, तब एकही ज्ञाताविषे ज्ञानका कर्त्तापना
 अरु ज्ञानका विषयपना यह विरोध प्राप्त होवेगा, । अरु जब अन्य
 ज्ञाता कर्त्ता है तब तिसका भी अन्यज्ञाता होवेगा, ताते अनवस्था
 दोष प्राप्त होवेगा । इसप्रकार ज्ञाताकी ज्ञानरूपता सिद्ध होती है ।
 इसही से अन्यश्रुतिविषे “यो वेदेदं जिघ्राणीति” जो जानता है
 इसको मैं संघताहों सो आत्मा है, इसप्रकार घ्राता घ्रेय अरु
 घ्राणरूप त्रिपुटी के ज्ञानको आत्मरूपता कही है । यह भाव है]
 यह वागादिकों के उच्चारणादिकों को जानता है सो सत् है, अरु
 सो संवेदन (ज्ञान) रूप है, इसप्रकार मैं जाननेयोग्य होऊँगा ।
 अरु जिसके अर्थ यह संघातरूप वागादिकोंका उच्चारणादिक है,
 सो वागादिकन से अन्य अरु अमिलित है, इसप्रकार जानने को
 योग्य है । [संघातरूप हुये पदार्थों के संघातसे भिन्नपरके अर्थ
 होनेविषे दृष्टान्त कहते हैं । यहाँ यह अनुमान कथन किया होता है कि
 वागादिकों का संभाषणादिक जो है सो अपने से अमिलित
 अन्यके अर्थ होनेको योग्य है । अर्थात् वागादिकों का जो वक्तु-
 स्वादि व्यापार है सो वागादिकों के अर्थ न होयके वागादिकों से
 पृथक् किसी अन्यके अर्थ है । क्योंकि संघातरूप हैं ताते, भित्ति
 (दिवार) अरु गृहादिकोंवत्] जैसे गृहविषे मिलित हुये स्तंभ
 भित्तिंकपाटा आदिकोंका अपने अवयवनसे अमिलित हुये अन्यके
 अर्थही होना है तद्वत् । अर्थात् गृहमें ईंट पाषाण स्तंभ छज्जे
 टोड़े गोखे तिखालादिक जो होते हैं सो अपने २ अर्थ वा अपने
 अवयवों में एक दूसरे के अर्थ नहीं, अर्थात् स्तंभका होना स्तंभ
 के अर्थ वा भित्तिके अर्थ नहीं क्योंकि वो स्तंभ भित्तिआदिक जड़
 होनेसे प्रयोजन रहित है, ताते उनका होना उनसे भिन्न उनका
 जाननेवाला स्वामी अन्यही है, तैसेही शरीर प्राण मन बुद्धि इ-
 न्द्रियादिक संघात जो काष्ठभारवत् जड़ हैं तिनका जो द्रष्टृत्व
 श्रोतृत्व वक्तृत्वादि व्यापार हैं सो स्वस्वके अर्थ किंवा एककादूसरे
 के अर्थ नहीं क्योंकि यह करणरूप होनेसे ज्ञानशून्य परतन्त्र है

स एतमेवसीमानंविदार्यैतया द्वारा प्रापद्यत । सैषा
विद्वतिनामद्वास्तदेतन्नान्दनं । तस्य त्रय आवस्थास्त्रयः
स्वप्नाश्रयमावसथोऽयमावसथोऽयमावसथ १२ । २१ ॥

जाते इनका सर्व व्यापार इनसे अमिश्रित अन्य किसी ज्ञाते
चेतन्यके अर्थ है ।। इसप्रकार सो ईक्षण (विचार) करताहुआ ।
इसरीति से ईक्षण करके “ सईक्षत कतरेण प्रपद्या ” { सो
ईक्षण करताहुआ किससे प्राप्तहोवो } अर्थात् । उक्तप्रकार वि-
चार के सो परमात्मा पुनः । ईक्षण (विचार) करताहुआ कि,
[अब “ सईक्षत ” सो ईक्षण करताहुआ कि “ कतरेण प्रपद्या ”
किस मार्ग से प्रवेशकरो, इस वाक्य का व्याख्यान करते हैं ।
यहां यह अर्थ है कि, जिस करके प्रवेशकी, वागादिकों के व्यव-
हारकी सिद्धि अरु मेरे स्वरूप का बोध, इन दोनों प्रयोजनकी
सिद्धिके अर्थ कर्तव्य है याते] किस द्वारसे इस संघात विषे
प्राप्तहो अर्थात् इस संघात विषे प्रवेशके मार्गपादका अग्रभाग
[वा नीचेकाभाग । अरु मस्तकहै, इनदोनों विषे किसमार्गसे इस
कार्य कारणात्मक संघातरूप पुरविषे प्रवेशकरो “ इति, सईक्षत ।
{ इसप्रकार सो ईक्षणकरताहुआ } अर्थात् इसप्रकारसो [परमात्मा
ईक्षण [विचार] करताहुआ, इसरीतिसे ईक्षण करके [किंकरके
प्रवेशके मार्ग से स्वामी का प्रवेश अनुचित है, एतदर्थ इसही
मार्ग से प्रवेशकरो इसप्रकार निश्चय करताहुआ, ऐसा कहते हैं]
प्रथम मेरे सर्व अर्थ विषे अधिकारी मेरे भृत्यरूप प्राणके प्रवेश
के मार्गरूप दोनों पादों के अग्रनसे नीचे नहीं प्राप्तहोऊंगा,
किन्तु परिशेषसे इस पिंड (शरीर) के मस्तकको विदीर्ण करके
। इसविषे । प्राप्तहोऊंगा । इसप्रकार निश्चयकरके ११ । २० ॥

हे सौम्य ! “ स एतमेव सीमानं विदार्यैतया द्वारा प्रापद्यत ”
{ सो इसही सीमाको विदीर्णकरके तिसद्वारा प्रवेशकरताहुआ }
अर्थात् लोकवत् ईक्षणकर्त्ता जो स्वप्ना ईश्वरहै, सो यह जो केश

के विभागपर्यंत मस्तककी मध्यसीमा है ।। अर्थात् दक्षिणकर्ण के ऊपरसेलेके वामकर्णके ऊपरपर्यन्त मस्तकपर आड़ीरेखा करिये अरु नासिकासेलेके पीछे के मेरुदंडपर्यन्त खड़ी रेखाकरिये तब जहां दोनों रेखामिलें व खड़ी रेखा आड़ी रेखाको काटे तिस मस्तक की मध्य सीमाको । विदीर्ण करके अर्थात् मस्तकके मध्य छिद्रकरके तिस द्वारसे (मार्गसे) इस कार्यकारणके संघातरूप लोक (वा पुरां) विषे प्रवेश करता हुआ ॥ । अर्थात् बालकों के मस्तकके मध्य में अतिमृदु त्वचासे आच्छादित छिद्र होता है अरु सो बालक के मस्तकपर स्पर्श करनेसे प्रतीत होता है तिस छिद्रको निर्माण कर, अर्थात् मस्तकके तिस स्थानको विदीर्ण (छिद्र) कर परमात्मा ने प्रवेश किया है अरु वह छिद्र परमात्मा के प्रवेशका द्वार होनेसे, ब्रह्मरंध्र इसनामसे प्रख्यात है ।। “सैषा विद्वतिर्नाम द्वास्तदेतन्नान्वनं ” सो यह विद्वतिनामवाला प्रसिद्ध द्वार है सो यह नान्वनद्वार है । अर्थात् सो यह [ननु, पुरुषविषे नव दार (द्वार) है, तहां सप्त मस्तक के अरु दोनीचेके । इस प्रकार नवां हैं “नवद्वारे पुरे देही ” नवद्वार वाले पुरविषे देही, । इत्यादि प्रमाणवाक्यकरके शरीररूप पुरके नव द्वार प्रसिद्ध हैं, परन्तु मस्तकविषे अन्य द्वार नहीं, यह आशंका करके प्रत्यक्षसे अरु “तयोर्ध्वमापन्नमृतत्वमेतीति” तिस (सुपुष्पानाम नाड़ी) से ऊर्ध्वको जाता हुआ अमरण भावको पावता है, । इस श्रुतिवाक्यसे, तिस मस्तकगत अन्य द्वारकी प्रसिद्धि से तिसका निषेध बने नहीं, इस प्रकार कहनेको “सो यह” इस रीतिका वाक्य है तिसका व्याख्यान करते हैं ।] द्वार, मस्तकका छिद्र, मस्तक विषे तैलादिकको धारण कालमें तिसके रस आदिकों के जानने से प्रसिद्ध है । सो यह विदीर्ण हुआ होनेसे विद्वतिनामवाला प्रसिद्ध द्वार है । अरु अन्य श्रोत्रादिद्वार तो राजा के किंकरादि स्थानीय देवताओं के प्रवेशके साधारण मार्गरूप होनेसे समृद्धिवाल (आनन्दके हेतु) नहीं, यह द्वार तो केवल परमेश्वरका ही है, तात् सो यह द्वार नान्वन (आनन्दका हेतु) है । अरु जिस द्वारसे जायके

ब्रह्मको पावता है तिस द्वारको नानन्दन कहते हैं । [इसप्रकार ईश्वरके प्रवेशको कहके, अब तिसके पूर्वोक्त कार्य कारणरूप संघातमय उपाधिके किये संसारको कहते हैं] “तत्र त्रय आवसथास्त्रयः स्वप्ना अयमावसथोऽयमावसथोऽयमावसथ इति ” { तिस के तीन स्थान हैं, स्वप्न है, यह स्थान है, यह स्थान है, यह स्थान है; अर्थात् तिसही सृजके अपने पुरके अर्थ राजावत् जीवरूप परमेश्वरके तीन स्थान हैं । तहां जाग्रत्कालविषे दक्षिणचक्षु (चक्षुरूप गोलक) रूप स्थान है । स्वप्नकालविषे अन्तरका मन (मनका आश्रय कंठ) स्थान है । अरु सुषुप्तिकालविषे यह हृदयाकाश (हृदय करके अविच्छिन्न भूताकाश) स्थान है । अथवा यह अग्रिम कहने के तीन स्थान, पिताके शरीर, माताके गर्भके आश्रय । अर्थात् गर्भाश्रय, गर्भस्थान । अरु अपना शरीर, यह तीन रूप स्थान है । इनमें तीन जाग्रत् स्वप्न सुषुप्ति नामवाली अवस्था स्वप्न (भ्रमरूप) है ननु जाग्रत् अवस्था प्रबोधरूप होने से स्वप्न नहीं है, सो ऐसे नहीं, किन्तु सो स्वप्न ही है । कैसे, [अविवेकियोंको तैसे प्रसिद्धके अभावहुये भी विवेकियोंको तिन (स्वप्नादि) के लक्षणके ज्ञातवाले होनेसे, तैसे (स्वप्नवत्) प्रसिद्ध है, यह कहते हैं । यहां यह अर्थ है कि वस्तुके स्वरूपके तिरोधान से असत् वस्तुकी जो प्रतीति, सो स्वप्न कहते हैं, यह स्वप्न का लक्षण है । अरु जाग्रत् भी तिस प्रकार का ही है, क्योंकि ब्रह्म स्वरूपके तिरोधानहुये अरु अविद्यमान जगत् की प्रतीतिके हुये [जाग्रत् भी स्वप्न है] तहां परमार्थ स्वरूपके प्रबोधके अभाव से अरु विवेकी पुरुषों करके स्वप्नवत् इसकी असद्रूपताके देखेहुये । यहही दक्षिण चक्षुरूप स्थान प्रथम है । यह स्थान भीतरका मनरूप द्वितीय है, अरु यह हृदयाकाशरूप स्थान तीसरा है, । यह “अयमावसथः” यह स्थान ऐसा जो उच्चारण है सो उक्त अर्थका ही अनुवाद है १२ । २१ ॥

स जातो भूतान्यभिवैक्षत । किमिहान्यं वावदिष
दिति । स एतमेव पुरुषं ब्रह्म ततमपश्यदिदमदर्श
मिति १३।२२ ॥

हे सौम्य, [ननु, यहविशेषके वाची, आवसथ, शब्दका ने-
त्रादिकों विषे व्यवहार कैसे बनेगा, यह आशङ्का करके यहवत्
इन नेत्रादिकों विषे स्थित पुरुषको दीर्घनिद्रा के देखने से अरु
तिन नेत्रादिकों विषे यहमें सुखसे सोयेहुयेवत्, सोये पुरुष को
तत्काल जागरण के देखने से गौणी वृत्ति करके नेत्रादिकन के
आवसथ (यह) पने को कहे हैं] जिसकरके यह आत्मा उन
स्थानों विषे कमकरके आत्मभाव से वर्तमान होयके स्वाभाविक
अविद्यासे दीर्घकाल पर्यन्त गाढ़ निद्रा को पायाहुआ प्रबोधको
प्राप्त होता नहीं, अरु बारंवार मरणके अनुभवसे अनेकशत सहस्र
अनर्थोंकी प्राप्तिसे जन्यदुःखोंको अनुभव करे है, एतदर्थयह चक्षु-
रादिकों को स्थान (यह) करके कहतेहैं ॥ [ननु, जागरणादिक
जो है सो कार्य कारणके सङ्घातरूप भूतों के कार्यका धर्म है, आ-
त्माका नहीं, ताते भिन्न आत्माको भी तिसविषे तादात्म्य अभि-
मानसे तिस धर्मकरके युक्तपना है, इसप्रकार कहने को “ स
जातः ” सो होताहुआ, यह वाक्यहै, तिसका व्याख्यान करतेहैं]
“ स जातो भूतान्यभिवैक्षत ” { सो प्रकटहुआ भूतोंकोही जा-
नताहुआ } अर्थात् सो परमात्मा प्रकटहुआही भूतों को “अहं म-
नुष्यः, अहं काणः, अहं सुखी ” मैं मनुष्य हों, मैं कानाहों, मैं
सुखी हों, इत्यादि । अनेक । प्रकारसे । अनात्मसङ्घातविषे । ता-
दात्म्य करके स्पष्ट जानताहुआ, अरु । मानताहुआ, अरु कहता
हुआ, । “ किमिहान्यं वावदिष्यदिति ” { इसविषे अन्यको क्या
कहताहुआ } अर्थात् इस शरीरविषे भिन्न आत्माको क्या कहता
हुआ, नहीं कहताहुआ, अरु नहीं जानताहुआ । अरु जिसकरके ऐसे
हैं । अर्थात् अपनेआप आत्माको नहीं जानता कहता । तिसही

करके भूतों को । आत्मा करके । स्पष्ट जानता हुआ । अथवा तो प्रकट हुआ भूतों को चिन्तन करने लगा, अर्थात् भूतों को विचारता हुआ । कि क्या इनकी स्वरूप से सत्ता है वा नहीं । अरु विचार करके किस अन्य (आत्मासे भिन्न) सत्तावाले को कहौ ॥ किसीको भी आत्मासे भिन्न । सत्तावाला । कहनेको समर्थ नहीं हों, इस प्रकार निश्चय करता हुआ ॥ इस प्रकारके पदार्थ के शोधनवाले पुरुषको वाक्यार्थ का ज्ञान कहते हैं । "स एतमेव पुरुषं ब्रह्म ततमपश्यदिदमदर्शमिति" । (सो इसही पुरुषको परिपूर्ण ब्रह्मरूप देखता हुआ, इसको देखता हों ऐसे) अर्थात् सो कदाचित् परमदयालु आचार्य करके आत्मज्ञान के प्रबोधके कारक । महावाक्यार्थरूप । शब्दों को करनेवाली जो वेदान्त शास्त्ररूप । अलौकिक । महाभेरि तिसको । शिष्यके । कर्णमूलविषे । श्रोत्रके छिद्रपर । ताड़नकिये (बजाये हुये) सो इसही सृष्टि आदिकोंके कर्त्तापने करके प्रसङ्गविषे प्राप्त हुये शरीररूप पुरविषे रहनेवाले आत्मारूप पुरुषको आकाशवत् परिपूर्ण ब्रह्मरूपसे देखता हुआ । कैसे कि अहो इस परब्रह्मरूप मुक्त स्वस्वरूप को देखता हौ । अर्थात् "अहं ब्रह्मास्मि भाव से साक्षात् वयार्थ अनुभवकर्त्ता हौ यह महान् आश्चर्य है ।। ऐसे । अरु जिसकरके "इदं" यह, इस शब्दका वाच्य जो साक्षात् अपरोक्ष आवान्तर ब्रह्म है । अर्थात् यह, शब्द अंगुली निर्देश हुआ साक्षात् प्रत्यक्षका विषय होता है, तहां अभिप्राय यह है कि ब्रह्मवेत्ता आचार्य से तत्त्वमस्यादि, महावाक्यार्थ के श्रवण ज्ञानसे जो प्रत्यक्षादि सर्थ प्रमाणोंका श्रविषय अरु सर्वका प्रकाशक द्रष्टा चैतन्य आत्मा सो इदं शब्दके विषय घटवत् प्रत्यक्ष न होयके इदं प्रत्यय को सविषयके प्रकाशक द्रष्टा आत्माको "प्रतिबोधविदितं" अपनेआप आत्मत्वपने से असंदिग्ध अनुभव करे हैं । तिसको अपरोक्ष से देखता हुआ १३ । २२ ॥

तस्मादिदन्द्रो नामेदन्द्रो हवै नाम । तमिदन्द्रं सन्त
मिन्द्रमित्याचक्षते परोक्षेण । परोक्षप्रिया इव हि देवाः
परोक्षप्रिया इव हि देवाः १४ । २३ ॥

इति तृतीयखण्डः ॥

हे सौम्य, जिस करके सर्वान्तर ब्रह्मको यह । अपरोक्ष, चक्षु-
रादि सर्वका द्रष्टा, प्रत्यगात्मा । इसप्रकार । अंगुली निर्देश के
विषय घटवत् । देखा हुआ, [तिसके इन्द्रनामकी प्रसिद्धिसे भी
तिसके ज्ञानको अपरोक्षपना है, इसप्रकार कहने को "तस्मा-
दिदन्द्रो नाम" ताते इदन्द्रनाम है, । यह वाक्य है तिसका व्याख्यान
करते हैं] ताते "तस्मादिदन्द्रो नामेदन्द्रो हवै नाम" { इदन्द्र
नामवाला होता हुआ, इदन्द्र नामवाला प्रसिद्ध है { अर्थात् पर-
मात्मा इदन्द्र नामवाला होता हुआ, अरु लोकविषे सो ईश्वर
इदन्द्र नामवाला प्रसिद्ध ही है "तमिदन्द्रं सन्तमिन्द्रमित्याचक्षते
परोक्षेण" { तिस इदन्द्रहुये सतेको परोक्ष करके इन्द्र ऐसा कह-
ते हैं } अर्थात् तिस इस प्रकार इदन्द्रहुये परमात्माको यह ब्रह्म-
वेत्ता । प्रत्यक्ष ब्रह्मको आत्मभाव से जाननेवाले । तिस को
अत्यन्त पूज्य होने से अरु तिसके प्रत्यक्ष नाम ग्रहण के भयसे
सम्पक् व्यवहारार्थ परोक्षनामसे इन्द्र ऐसा कहते हैं ॥ [पूज्य
पुरुषों का नाम परोक्षपने करके ही कहने को योग्य है इस अर्थ
विषे प्रमाण कहते हैं । यहां यह भाव है कि, इसही से लोकविषे
आचार्य जो हैं सो, उपाध्याय, इस नामके कहनेसे ही प्रीति
को करते हैं, परन्तु विष्णुमित्रादि नामके ग्रहण विषे नहीं ॥
। अर्थात् कोई एक, विष्णुमित्र, इस प्रख्यात नामसे प्रसिद्ध है,
अरु विद्यार्थियोंको अध्ययन करावता है उस आचार्य पुरुष को
उपाध्याय, इस गुणविशिष्ट नामसे बुलाइये तब वह विशेष
प्रीति करता है, अरु जो कदापि उसको, विष्णुमित्र, इस सा-
मान्य नामसे बुलावो तो उत्तर तो देता है परन्तु प्रीतिसे नहीं ॥

अथ द्वितीयाध्याय ॥

पुरुषे ह वा अयमादितो गर्भो भवति । यदेतद्रेत
स्तदेतत्सर्वेभ्योऽङ्गेभ्यस्तेजःसम्भृतमात्मन्येवात्मानं वि-
भर्ति । तद्यदास्त्रियां सिञ्चत्यथैतज्जनयति । तदास्य
प्रथमं जन्म १ । १४ ॥

यथार्थ नामका अन्यरूपके करने से स्वरूप का आच्छादन होता
है सोई नामका परोक्षपना है, इस प्रकार कहते हैं] तैसेही
देखावते हैं " परोक्षप्रिया इव हि देवाः परोक्षप्रिया इव हि देवाः "।
(जाते देव परोक्ष प्रियवत् है २) अर्थात् जब देवता परोक्षप्रिय
। अर्थात् परोक्षनामसे प्रीतिवाले । वत् हैं, देव परोक्षप्रियवत्
हैं, तब सर्व देवताओं का भी परमदेव । ताते महादेव । सो
परोक्षप्रिय । अर्थात् परोक्ष नामके ग्रहण से प्रीतिवाला । है तिस
में क्या कहना है, किन्तु कुछभी नहीं । यहां जो द्विवार कथन है
सो इस अध्यायकी परिसमाप्त्यर्थ है १४ । २३ ॥

इति श्रीप्रथमाध्यायगत तृतीयखण्डभाषाभाष्य

इति श्रीऐतरेयोपनिषद्गतप्रथमाध्यायभाषाभाष्यसमाप्तम् ॥

अथ ऐतरेयोपनिषद्गतद्वितीयाध्यायभाषाभाष्यं

प्रारभ्यते ॥

हे सौम्य, [इस प्रथमाध्यायविषे आत्मा की एकता, अरु
लोकपालों की सृष्टि, अरु क्षुधा तृषाकी योजना, इत्यादिक बहुत
अर्थोंको कथन किये हैं ताते, अरु सर्वके भी कहने को इच्छित
की शङ्काके निवारणार्थ कहनेको इच्छित । अर्थात् जिस अर्थके
कहने की इच्छा है । कहते हैं । यहां सर्व शरीरों विषे भी एकही
आत्मा है, सोई परमेश्वर है, इस प्रकार का जो अग्रिम कहनेका
अर्थ सो "एतत्" यह, इस शब्दका अर्थ है] ॥ इस अध्याय विषे
अग्रिम कहनेका अर्थ कहनेको इच्छित है [प्र० । यहही अर्थ क-
हनेको कैसे इच्छित है । क्या अन्य अर्थ नहीं । यह शङ्काकरके

पूर्व ग्रन्थकी रचनाको विचारकरके देखने से यह ही । जो आगे कहेंगे । कहनेको इच्छित है, इसप्रकार कहते हैं । यहां यह अर्थ है कि यद्यपि लोकादिक की सृष्टिसे अरु अन्यकी सृष्टि से उत्पत्ति अरु स्थिति ही कही, तथापि उत्पत्ति अरु स्थितिके कथनकरके अर्थ से प्रलय भी कथन किया । अरु प्रलयका कर्त्ता, इसप्रकार कहे हुये लोकपालादिकों केही भोक्तापने के कथन से सो असंसारी है, इसप्रकार कहा ॥ सामान्य से सर्वको जानता है ताते सर्वज्ञ है । अरु विशेष करके सर्वप्रकार से भी सर्वका वेत्ता (जाननेवाला) होने से सर्ववित् है] । जिसकरके जगत्की, उत्पत्ति, स्थिति, अरु लय, का कर्त्ता असंसारी सर्वज्ञ, सर्ववित्, सर्वशक्तिमान्, परमेश्वर, इस जगत्को स्वरूप से भिन्न अन्य वस्तुको न ग्रहण करकेही आकाशादिकों के क्रमसे सृजके । तिनके कार्यकी सिद्धिके अर्थ । अरु स्वस्वरूपके प्रबोधार्थ प्राणादिक सर्वकलावाले शरीरों विषे आप प्रवेश करताहुआ । अरु प्रवेश करके अपने आत्माको “ यथाभूतमिदं ब्रह्मास्मीति ” यथाभूत यह ब्रह्म मैं हों, । इसप्रकार साक्षात् जानताहुआ । [जिस करके सर्व शरीरों विषे एकहीका प्रवेश कहा है, अरु जिसकरके प्रवेशसे प्राप्तहुयेका ब्रह्मभावसे ज्ञान कहा है, ताते सर्व शरीरों विषे एकही आत्मा है, अरु सो सर्वज्ञ ईश्वर है अन्य नहीं । यह वाक्यार्थ कहनेको इच्छित है, इसप्रकार पूर्व से सम्बन्ध है] ताते सोई आत्मा सर्व शरीरों विषे एकही है, अन्य नहीं । अरु अन्य वाक्यभी “ स म आत्मा ब्रह्मास्मीति ” सो मेरा आत्मा है, । ऐसे जानना, “ मैं ब्रह्म हों ” इसप्रकार जानना, । अरु “ आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् ” “ ब्रह्मततमिति ” यह आगे निश्चय करके एक आत्मा ही था, परिपूर्ण ब्रह्मको देखताहुआ, । इसप्रकार कहा । अरु [, सो मेरा आत्मा है ऐसे जानना, यह संहितारूप उपनिषद्गत वाक्यका शेष भी इसही अर्थको कहता है, इसप्रकार कहते हैं] अन्य वाक्योंविषे भी यहही अर्थ कहा है ॥ ननु [प्रवेश

के वाक्य से जो आत्मा की एकता कही सो अयुक्त है, क्योंकि, उस वाक्यकोही असंगत अर्थवान्पना है, इसप्रकार वादी शंका करे हैं । यहां यह अर्थ है कि आत्माको अशरीर होने से मस्तक के विदीर्ण करनेरूप, करतापना, अरु सर्वगत होने से प्रवेश, संभवे नहीं] सर्वगत सर्वआत्मा के प्रवेश से रहित केशाग्रमात्रभी वस्तु नहीं है, एतदर्थ सो छिद्रके ताई पिपीलिकावत् सीमाको विदीर्ण करके कैसे प्रवेश करताहुआ, तहां । [यहां क्या प्रतीयमान अर्थविषे असंगतपना है, अथवा कहने के अर्थविषे असंगतपना है, यह दो विकल्प हैं । तिनमें प्रथम पक्ष वा विकल्पविषे सर्व वेदको भी असंगत अर्थवाला होनेकरके सर्वको भी अप्रमाण पना होवेगा, अरु वेदको सो अप्रमाणपना युक्त नहीं, इसप्रकार सिद्धान्ती कहे है । यहां यह अर्थ है कि चक्षुरादिक करणों से ईक्षण प्रसिद्ध है । अरु मृत्तिका आदिक उपादानवाले कोही स्रष्टा पना है । अरु दोनों हाथोंसेही ग्रहणकरना अरु अपने अवयवों से जोड़ना । । अर्थात् वस्त्र भूषणादिकों का धारणकरना आदिक । होता है, सो अशरीरीका असंगत है । अरु दास्त्रादिक मूर्त्त से विदारण होता है अमूर्त्त से नहीं । अरु मुखादिकनसे अग्न्यादिकों की उत्पत्ति के हुये तिन मुखादिकोंका दाहादिक होवेगा । जैसे काष्ठ से अग्निकी उत्पत्तिहुये काष्ठका तैसे । अरु मूर्त्तरूप वस्तु काही अन्य से संयोग करनेको शक्य है, अथवादिक अमूर्त्तका नहीं अरु शरीरकी सृष्टिकी उत्पत्ति के पूर्व अग्नि आदिकों करके प्रार्थना करनी असंभव है । अरु तिसकालविषे गौआदिक शरीरोंके अभावसे, अरु अपनेको अशरीरी होनेसे तिसके गौ आदिकोंके लानेकाभी असंभव है । अरु उन देवताओं को अशरीर होनेकरके अमूर्त्तरूप होनेसे तिनके प्रवेशकाभी असंभव है । अरु अचेतनरूप अन्न को पलायन होनेका असंभव है । अरु वागादिकोंको हस्तादिकोंवत् वस्तुके ग्रहणविषयक असामर्थ्यसे तिनकरके ग्रहणकरनेकी इच्छा होनेका असंभव है ॥ इसप्रकार समस्त प्रकरण असंगत अर्थवाला

होवेगा] तहां सिद्धान्ती कहे हैं, हे वादी ! यह तैंने अत्यन्त अल्प प्रश्नकिया, अरु यहां बहुत से प्रश्न करने को योग्य हैं । करण रहितहुआ ईक्षण को करताहुआ । कुछभी । अन्य । वस्तुके ग्रहण किये बिनाही लोकनको सृजताहुआ । अरु जलादिकोंसे पुरुषको ग्रहण करके तिसको अपने अवयवों से । जो स्वरूपसे निरवयव है । योजना करता हुआ । तिस के चिन्तनमात्र सेही मुख्यादिक भेदको पावतेहुये । अरु मुख्यादिकन से अग्नि आदिक लोकपालहुये । अरु तिनके मध्य क्षुधादिकोंकी योजनाहुई । अरु तिन । अशरीरी । देवताओंने स्थानार्थ प्रार्थनाकिया । अरु तिनके अर्थ गौ आदिक शरीरों का देखावना । अरु तिन । देवताओं । का यथायोग्य स्थानों विषे प्रवेश । अरु उत्पन्न किये अन्नका पलायन होना । अरु वाणी आदिकों को तिस अन्नके भक्षण करने की इच्छा होनी ॥ यह सर्व सीमाके विदारण अरु प्रवेश इनके तुल्यही है ॥ ननु, [तब सर्व अप्रमाण होवे, इस प्रकार कोई एक वादी शंका करे हैं] तब यह सर्व अघटित (होनेसे) अप्रमाण होवे, [अरु कहनेको इच्छित अर्थ विषे असंगति नहीं इसप्रकार द्वितीय पक्षको दूषण देतेहैं । यहांयह अर्थ है कि, लोकों विषे आपही द्वारको करके अनेक गृहविषे स्थितहुये देवदत्त की एकताके देखने से, तैसेही यहां आत्मा की एकताहै, इसप्रकार बोधन करनेको विदारण अरु प्रवेश कहते हैं, परन्तु सो अर्थ कहने को इच्छित नहीं, क्योंकि तिस । सिद्धान्ती । को कहने को इच्छित जो आत्मा की एकता तिसके बोधका द्वार होने करके कथनकिये होनेसे । अर्थात् सीमाका विदारण अरु प्रवेश का कथन आत्माकी अभेदताका बोधकद्वारहै ताते । ताते उत्तमता रूप अर्थ का द्वार होनेकरके, यज्ञ प्रकरण, विषे उक्तवपा (पशु के अंगका भाग विशेष) के भक्षण आदिकवत् अर्थवाद्रूप है] सो कथन बने नहीं, क्योंकि यहां आत्माके बोधरूप अर्थमात्र कोही कहना इच्छित है, ताते यह सर्व अर्थवाद है, याते दोष

नहीं । अथवा [असत् ही प्रवेशादिकों का यहां कथन है, इस प्रकार अंगीकार करके वषा के भक्षणादिकों के वाक्यवत् तिन प्रवेशादिकों के गुणार्थवादपने को कहके अब, अग्नि हिम का औषध है, इस वाक्यवत् तिसके भूतार्थवादपनेको अंगीकार करके कहते हैं । यहां यह अर्थ है कि मायासे अघटित भी सर्व घटता है, क्योंकि तिसको अघटित अर्थकी घटावनेवाली पना है ताते इस कथन करके सृष्टि आदिकों को अघटित अर्थरूप होनेसे गंधर्व नगरादिवत् मिथ्याही है, इसप्रकार स्पष्ट करनेको अघटित सृष्टि आदिक अर्थभी श्रुतिने देखाया है । इस प्रकार कहते हैं] मायावी-वत् महामायावी सर्वज्ञ सर्वशक्तिमान् देव आख्यायिकादिक प्रपंच विषे लौकिकवत् सुखसे वक्ताको प्रतिपादन करनेके अर्थ अरु श्रोताके निश्चयार्थ सर्व इस चराचरको रचताहुआ यह पक्ष अत्यन्त युक्त है । [ननु, लोकनकी सृष्टि आदिकनको अन्य प्रमाण के अगोचर होनेकरके अपूर्व होनेसे यहां कथनकरी जो आख्यायिका है तिसको तिस सृष्टि आदिकरूप अर्थकी परायणता होवे, यह आशंका करके, तिसको अपूर्वताके हुये भी तिस के निश्चय करके फलके अभाव से, अरु फलवान् औ अज्ञात । अपूर्व । अर्थ विषे श्रुति के तात्पर्य के नियम से । अन्यथा रुद्रके रोदनादिकों को भी अपूर्व होनेकरके, तहांभी तात्पर्य की प्राप्ति से सृष्टि आदिकविषे श्रुतिका तात्पर्य नहीं, इस प्रकार कहते हैं] अरु सृष्टिकी आख्यायिकादिकों के ज्ञानसे कुछ भी फल अंगीकार करते नहीं, अरु [आत्माके निश्चय विषे तो फलको देखते हैं, अरु तिस विषे ही श्रुतिकी परायणता युक्त है इस प्रकार कहते हैं, यहां यह अर्थ है कि । “एतावदरेखत्वमृतत्वम्” “तमेवं विद्वानमृत इह भवति” । “विद्वानमृतस्समभवत्” इत्यादि अन्य श्रुतियों के प्रमाण से, अरे इतनाही निश्चय करके अमृतभाव है, तिसको इसप्रकार जाननेवाला यहां अमृत (मोक्ष) होता है, विद्वान् अमृत होताहुआ । इत्यादि अनेक श्रुतियों विषे

ज्ञानसे अमृत भाव । मोक्षरूप फल । प्रसिद्ध है] एक आत्म-
स्वरूप के ज्ञानसे तो अमरणभावरूप फल सर्वउपनिषदों विषे
प्रसिद्ध है । अरु “ समंसर्वेषुभूतेषु तिष्ठन्तं परमेश्वरमिति ”
सर्व भूतोंविषे समानतासे स्थित परमेश्वरहै, तिसको, इत्यादिक
गीता स्मृतिके वाक्यविषेभी प्रसिद्ध है ननु [आत्माकी एकता
ही इस अध्याय का अर्थ है, इस प्रकार कहके अब इसही को
स्थिर करनेको वादी शङ्का करता है] जीव ईश्वर अरु निरुपा-
धिकब्रह्म, इस भेदसे आत्मा तीनहैं । तिनमें कर्त्ता भोक्ता । सुखी
दुःखी । संसारी जीव एक आत्मा है, सो सर्वलोक अरु शास्त्र
विषे प्रसिद्ध है । अरु अनेक प्राणियों के कर्म फल के उपभोगके
योग्य अनेकन स्थानवाले जो लोक अरु देह तिनके रचने रूप
शास्त्रानुसार पूर्व । इसके प्रथम वाक्यविषे । कथन किये लिङ्ग
(चिह्न) करके, पुर अरु अट्टालिका आदिकोंकी रचनारूप लिङ्गसे
तिसकी कुशलताके ज्ञानवाले तिनके कर्त्ता तत्त्व (शिल्पी) आदि-
कवत् जानने में आवताहै, ऐसा सर्व जगत्का कर्त्ता अद्वितीय चे-
तनरूप जो ईश्वरहै सो दूसरा आत्मा जानते हैं । अरु “ यतोवाचो
निवर्त्तन्ते ” जिससे प्राणियां निवृत्तहोतीहैं अरु “ नेतिनेति ” इत्यादि
वाक्यकरके शास्त्रोंविषे विख्यात, अरु उपनिषदोंकरके प्रतिपाद्य
। जो सर्व निषेधोंकी अबाधि अर्थात् जहां सर्वनिषेधों का पर्यव-
सान है, अरु प्रत्यक्षादि सर्व प्रमाणोंका अविषय । जो शुद्ध ब्रह्म
रूप परमपुरुष है, सो तृतीय आत्मा है । इसप्रकार यह तीनों
आत्मा परस्परमें विलक्षण हैं । तहां एकही अद्वितीय असंसारी
आत्मा है, यह किसप्रकार जाननेको शक्य है, तहां [जीवकी जो
कर्त्ता भोक्तापना आदिरूप विलक्षणता कही सो असिद्धहै, क्योंकि
तिस जीवको अन्यप्रमाणका अविषय होने करके तिस धर्मवान्
पने करके प्रसाज्ञानका विषय करनेको अशक्य है ताते । इस हेतु
करके जीव अरु परमात्मा का भेद है नहीं, इस अभिप्राय से
सिद्धान्ती समाधान करता है । यहां यह अर्थ है कि तिस जीव

को ज्ञेयताके अभावहुये । अर्थात् जीव चैतन्य होनेसे किसीकाभी ज्ञेय, किसीकरके जाननेयोग्य, नहीं तिसहेतु से । कर्त्तापने आदिक धर्म । जो उसविषे वास्तव करके स्वरूपसेही नहीं । तिन करके युक्तहुआभी सो । बुद्ध्यादिकों करके । जानने को शक्य नहीं] सिद्धान्ती कहे है, तिन तीनों आत्मा विषे प्रथम जीवही प्रमाणोंका अविषय होनेकरके कर्त्ता भोक्तापने रूप धर्मकरके युक्त कैसे जानने में आवेगा । अर्थात् जब जीव प्रमाणका अविषय है तब कर्त्ता भोक्तापने रूपधर्मकरके युक्तभी, वाजीवकर्त्ता भोक्तापने रूप धर्मकरके युक्त है इसप्रकार, कैसे जाननेमें आवेगा । किन्तु किसीप्रकारभी जानने में आवे नहीं ॥ ननु, श्रोताहै, मन्ताहै, द्रष्टा है, आदेष्टा । वर्णरूप शब्दका वक्ता । है, अधोष्टा । ध्वनिरूपशब्द का कर्त्ता । है, विज्ञाता है, प्रज्ञाता है, इसप्रकार जानते हैं, तहां [पूर्ववाक्यविषे “स एषोऽश्रुतोऽमतोऽविज्ञातः” सो यह अश्रुतहै, अमत है, अविज्ञात है, । इसप्रकार तिसकी ज्ञेयताका निषेध होनेसे तिसविषे ज्ञेयपना विरूप है, इसप्रकार कहते हैं] सिद्धान्ती कहे है, जिसको श्रवणादिकों का कर्त्ता होनेकरके जानते हैं । । अर्थात् जिसको श्रवणादिकों का कर्त्ता ऐसा जानते हैं परन्तु इव प्रत्ययके विषय अंगुली निर्देश घटवत्, यह श्रोता है, इस प्रकार अपने जाननेवाले ज्ञातारूप से पृथक् करके ज्ञेयवत् जानतेनहीं, किन्तु अहंप्रत्ययका लक्ष्य अहं श्रोता है, अहंमन्ता है, इत्यादि प्रकार अपने ज्ञातास्वरूप से अभिन्नकरके उस श्रवणादि कर्त्ता धर्मवान् जीवको जानते हैं, ताते । सोई “अमतो मन्ता विज्ञातो विज्ञाता, इत्यादि” अमतहुआ मन्ता है, अविज्ञात हुआ विज्ञाताहै, । अर्थात् मनका अविषयहुआ माननेवाला अरु बुद्धि आदिकों करके अविज्ञात हुआ सर्वका जाननेवाला है । क्योंकि “यद्वाचानाभ्युदितं येन वागभ्युद्यते, यन्मनसानमनुते येनाहुरमनो मतम्” वाग् अरु मन आदिक बाह्यकरण अरु अन्तःकरण जो सर्व के जानने करने आदिकों विषे सामग्री है सो उसको नहीं

जानती अरु वो उनसामग्रियों का ज्ञाता प्रकाशकहै, तातेही उस विषे ज्ञेयपनेका अभावहै । इसप्रकार अन्यश्रुतियोंने भी । उसविषे ज्ञेयत्वका । निषेध कियाहै । अरु “नमतेर्मन्तारं मन्वीथा न विज्ञाते विज्ञातारं विजानीयात्, इत्यादि” मतिके मन्ताको मनन करना नहीं । अर्थात् मतिके मन्ताको मनन न करोगे क्योंकि वो मनका विषय नहीं । विज्ञातिके विज्ञाताको जानना नहीं । अर्थात् विज्ञातिके (बुद्धिके जाननेपनेके) विज्ञाता (जाननेवाला) को न जानोगे, क्योंकि वो बुद्धिके ज्ञानका विषयनहीं । इत्यादि रूप यह अन्यश्रुति है ॥ ननु [दोनों श्रुतियों की प्रमाणता की तुल्यता से निषेधके असंभव से प्रत्यक्ष प्रमाण करके अज्ञेयपना अरु अनुमान से भी अज्ञेयपना कहो] जब आत्मा सुखादिवत् प्रत्यक्ष प्रमाण से जाननेविषे आवे तब तिसका श्रुतिविषे निषेध करना, सत्यहै, । यहाँ, सत्यहै, यहकथन आक्षेपकहै ताते इसका पर्याय असत्य है ऐसा जानना, क्योंकि वादीका कथन है । अरु “नमतेर्मन्तारं मन्वीथा” मतिके मन्ताको मनन करना नहीं, इत्यादि वाक्य से प्रत्यक्ष ज्ञानका निवारण करते हैं, परन्तु श्रवणादिरूप लिंग से आत्माको जानते हैं, तहां किसकरके निषेध होवेगा, तहां [आत्माविषे एककालमें दोनों ज्ञानके असंभव से, श्रवणादिकालमें मनन अरु विज्ञानके असंभव से, श्रवणादिकरके मनन अरु विज्ञानरूप आत्मा को विषय करनेवाला, वा अन्य को विषय करनेवाला अनुमति ज्ञान सम्भवे नहीं, इस प्रकार सिद्धान्ती कहताहै, यहाँ यह अर्थ है कि, श्रवणादि क्रिया के साथही वर्तमान होने से श्रवणादि क्रियारूप आधारवाले होनेसे आत्माविषे वा अन्यविषे तिसकी मनन अरु विज्ञानरूप क्रिया संभवे नहीं । इस प्रकरण विषे मनन अरु विज्ञान शब्द करके अनुमति ज्ञान कहते हैं, क्योंकि यहाँ आत्मा को तिस अनुमतिके विषयता की शंकावादीने कियाहै ताते [सिद्धान्ती कहे है, श्रवणादिरूप लिंगसे भी आत्मा को किसप्रकार जानते हैं

किन्तु किसीप्रकार भी नहीं यावत् जब आत्मा श्रवण करने को योग्य है, ऐसा शब्द सुनते हैं, तब तिसको श्रवणादि क्रियाकरकेही सहित वर्तमान होनेसे । अर्थात् श्रवणादि क्रियाका आश्रय होनेसे । तिसको आप विषे वा पर विषे मनन अरु विज्ञानरूप क्रिया (अनुमति प्रमाण) संभवे नहीं, [तब श्रवणों के एक काल विषे असंभवहुये अन्यको विषय करनेवाली मननक्रियासे आत्मा मानने को योग्य है, यह आशंका करके, विजातीय दोनों क्रिया-वत् सजातीय भी दोनों क्रिया संभवे नहीं, इस प्रकार कहते हैं] तैसे अन्य ठिकाने भी मननादिक क्रिया विषे अन्य मननादिक क्रिया भी संभवे नहीं । अरु श्रवणादि क्रिया जो हैं सो अपने विषयोंविषे ही हैं, अर्थात् अपने विषयकोही विषय करनेवालिं हैं, परन्तु अपने आश्रय को विषय करनेवालिं हैं नहीं । [किंवा “ नमतेर्मन्तारं मन्वीथा ” मति के मन्ता को मनन करनाही । इस प्रकार आत्माको मनन की विषयता का निषेध है ताते, मननकर्त्ता आत्माविषे मनन क्रिया संभवे नहीं, इस प्रकार कहते हैं] जिसकरके मनन करनेयोग्य वस्तुसे अन्य ठिकाने (मननका आधार आत्माविषे) मनन कर्त्ताकी मनन क्रिया संभवे नहीं, क्योंकि जैसे कुठारादिकों के । काष्ठछेदनादिरूप । क्रियाका काष्ठसे इतर स्थानविषे अदर्शन है । ताते मनन के अविषय अरु मनन कर्त्ता आत्माविषे मननक्रिया संभवे नहीं ननु, [“ मनसः सर्वमेवमन्तव्यम् ” मनके आधीन यह सर्व होताहुआ । इस श्रुति करके सर्वको मनकी विषयता होने से आत्मा विषेभी मननकी विषयताहै इसप्रकार वादी शंका करता है] मनको सर्वही मनन करने योग्य है, एतदर्थ आत्माविषे भी मननकी विषयता होवेगी, तहां [ऐसेहुयेभी मनको करणत्वहोनेसे, अरु क्रियाका कर्त्ताबिना असंभवहै ताते, मनसे भिन्नमननका कर्त्ता अवश्य अंगीकार करनेको योग्यहै, इस प्रकार सिद्धान्ती कहता है] कहते हैं कि ‘ सत्य ऐसेही है । तथापि सर्व भी मननका

विषय मननकर्त्ता बिना मन करनेको शक्य नहीं । जब, [मनन कर्त्ताकी आवश्यकता होहु, तिस करके सिद्ध क्या होता है, इस प्रकार वादी शङ्का करेहै] ऐसेहै तबतिस करके सिद्ध क्या होता है, तहां सिद्धान्ती कहैहै, यहां यह सिद्ध होवेहै कि जो यह सर्वका मनन कर्त्ताहै सो मननकर्त्ता अर्थात्मननक्रियाका आश्रयार्हाहै, मननका विषयनहीं होवेगा अरुमननकर्त्ताका दूसरा मननकर्त्ता कोई नहीं, अरुजब सो मननकर्त्ता आत्मा अन्यचेतन करकेही। मननकरनेको योग्यहै, तबजिसचेतन आत्माकरके मननकरने को योग्य है, अरु जोमनन करनेयोग्यहै, सोदोनों परस्परभिन्न हैं, ।। अर्थात् मनन करताआत्मा जबअन्यआत्मा करके मननकरने योग्यहै तब एक आत्मा मननकर्त्ता अरु एकमनन करनेयोग्य इसप्रकार परस्पर में दो भिन्न आत्माहुये । इस करके एकही शरीरविषे दोनों आत्मा प्राप्तहोवेंगे । अरु एकही आत्मा मनन कर्त्ता अरु मनन करने योग्य होने करके वंश आदिकोंवत् उभय प्रकार से खण्डित होवेगा, ताते दोनों प्रकार असंभवही है । जैसे दोनों दीपकके परस्पर प्रकाश अरु प्रकाशक भावका असंभव है, क्योंकि दोनों तुल्य हैं । अर्थात् एकस्थानमें दो दीपक हैं परन्तु तिनमें परस्पर प्रकाश प्रकाशक भावनहीं क्योंकि दोनों प्रकाश रूप हैं, अरु जो प्रकाशरूप है सो प्रकाशक है अरु जो अप्रकाशी है वो प्रकाश्य है ताते जहां एक प्रकाशवान् अरु एक अप्रकाशी होता है, तहां प्रकाश्य प्रकाशक भाव होताहै, अरु जहां दोनों समान प्रकाशधर्मा होते हैं तहां प्रकाश्य प्रकाशक भाव संभवे नहीं तैसेही एक शरीर में दो आत्माके होने से भी एक मननकरने योग्य अरु एकमननकर्त्ता मानिये तो सो बनेनहीं, क्योंकि दोनों आत्मा समान चैतन्य हैं, अरु मनन करने योग्य वस्तु जड़ होती है अरु मननकर्त्ता चैतन्यहोता है, अरु आत्मादोनों चैतन्य हैं ताते एक शरीरविषे दो आत्मा मानने से भी परस्परमें मनन करता अरु मननकरने योग यह भाव बने नहीं । अरु मननकर्त्ता

के मनन करने योग्य वस्तुविषे आत्माके मननार्थ मननरूप व्यापारसे रहितकाल नहीं । अरु जब मननकर्त्ताभी लिंगसे आत्मा को मनन करता है तब भी पूर्ववत् लिंगसे मनन करने योग्य आत्मा, अरु जो तिसका मननकर्त्ता, वे दोनों एकही शरीरविषे प्राप्त हो-
 वेंगे, ताते यहां भी “ एक एव वा द्विधेति ” सो एकही है वा दो प्रकारका है, । यह पूर्वोक्त दोष होवेगा । ननु, [ऐसे “ अमतो अविज्ञात ” अमत है अविज्ञात है, । इस युक्तिसहित श्रुति करके सर्वप्रकार से आत्माकी ज्ञेयताके अभाव से, ऐसे सिद्धहुआ, तहां पूर्ववादी शंका करता है] जब आत्मा प्रत्यक्षप्रमाण से नहीं जाना जाता है, अरु अनुमान से भी नहीं जाना जाता है तब “ सम आत्मेति ” सो मेरा आत्मा है, ऐसे जानना, । यह कैसे कहते हों, वा “ श्रोता मन्तेत्यादि ” श्रोता है मन्ता है, इत्यादि वाक्य कैसे कहते हों, । तहां [तहां “ विद्यादिति ” इस श्रुतिविषे अन्य के निषेध हुये स्वप्रकाशपने करके आत्माका स्वरूपसे स्फुरणही कहते हैं, परन्तु विषय होनेकरके वेद्यता नहीं, इसप्रकार हम समाधानको कहते हैं । इस अभिप्राय से आत्माके श्रोतापने आदिककी श्रुतिविषे सिद्धान्ती समाधान कहे है] कहे है, आत्मा श्रोतापने आदिक धर्मवाला नहीं, क्योंकि आत्माका अश्रोतापनादिक श्रुति विषे प्रसिद्ध है, तहां [ऐसे हुये आत्मा श्रोता है मन्ता है, अरु श्रोतानहीं मन्तानहीं, इसरीतिसे दोनों प्रकारकरके श्रवणहुये श्रोतापने धर्म वालाही है इसप्रकार पश्चात् विपरीत ग्रहण तुझको युक्त नहीं, इसप्रकार सिद्धान्ती कहता है] क्यों विषम देखता है, हे वादी [ननु, लोक प्रसिद्धिके बलसे अनात्मधर्मताके निश्चयसे विषमता नहीं यह आशङ्का करके सिद्धान्ती निषेध करे है] यद्यपि तुझको विषम नहीं है परन्तु मुझको विषम भासता है । कैसे कि जब यह आत्मा श्रोता है तब मन्ता न होवेगा, अरु जब मन्ता है तब श्रोता न होवेगा । तहां ऐसे हुये एकपक्षविषे श्रोता वा मन्ता है अरु द्वितीय पक्ष विषे आत्मा श्रोता भी नहीं अरु मन्ता नहीं । तैसे अन्य ठिकाने

(द्रष्टापने अरु विज्ञातापने आदिकोंविषे) भी कदाचित् होने पनाहै । जब ऐसे है तब श्रोतापने आदिक धर्मवाला अरु अ-श्रोता आदिक धर्मवाला आत्मा है, इस संशयके ठिकाने कैसे तुम्हको विषमता नहीं भासती, किन्तु भासनी चाहिये जैसे जब देवदत्त चलता है तब स्थित नहीं किन्तु गंताही है, अरु जब बैठा है तब सो गंता नहीं किन्तु स्थितही है । जब ऐसे व्यवस्था है, तब तिसको पक्षविषे । क्रमसे । गंतापना अरु स्थितपना है, परन्तु गंतापना वा स्थितपना नित्य नहीं । तद्वत् आत्मा का श्रो-तापनादिकभी नित्य नहीं । [इसके मध्य अभिप्रायके न जानने वाले जो वैशेषिकादि हैं सो आत्माका श्रोतापना अरु अश्रोताप-नादिक दोनों भी कदाचित्क (अनित्य) ही होवो, इसप्रकार क-हते हैं, सोई कहते हैं, यहां वैशेषिकादिवादी भी तैसेही देखते हैं । पक्षके प्राप्तहुये श्रोतापने आदिक करके, आत्मा श्रोता अरु मन्ता इत्यादिक कहते नहीं । जिस करके ज्ञानको संयोग से जन्यपना अरु एक कालविषे न होनेपना कहते हैं । अरु मैं अन्यठिकाने [ज्ञानके कदाचित्पने विषे अरु एक कालमें न होनेविषे क्रमके अनुसार वे वैशेषिकादि प्रमाण कहते हैं, । तहां यह अर्थ है कि जब मन न होवे चक्षुरादि इन्द्रियन के एक कालविषेही रूपा-दिकन से सम्बन्धकेहुये एक कालविषेही सर्व इन्द्रियों से सर्व विषयों का ज्ञान होवेगा, क्योंकि इन्द्रिय अरु विषयों के सम्ब-न्धरूप सामग्री का सद्भाव है ताते, अरु तैसे एक कालविषे सर्व विषयों का ज्ञान नहीं होवे है, एतदर्थ क्रमकरके तिस तिस इन्द्रियसे संयोगीमन अंगीकार करनेयोग्य है । तैसेहुये एककाल विषेसर्व इन्द्रियों से मनके संयोगके अभावसे, एक कालविषे सर्व विषयों का ज्ञान नहीं होताहै । एतदर्थ एककाल विषे रूपादिसर्व विषयों के ज्ञानके असंभवरूप लिंगसे, मन है ऐसा कहते हुये वैशेषिकादि एककालविषे सर्वके ज्ञानोंका असंभव है । इसप्रकार कहतेहैं ।] मनवाला होताहुआ । अर्थात् मेरामन अपने ठिकाने

न रहा । ताते नहीं देखता हुआ । अर्थात् मेरा मन और ठिकाने था ताते मैंने देखा नहीं । इत्यादिक एककालविषे ज्ञानका जो असंभव है सो मनका लिंग है, इस अर्थको योग्य देखते हैं । [वैशेषिकादिकके मतके सिद्धान्ती करके देखाये हुये तब वैशेषिकादिकों की रीतिसे दोनों श्रुतियों के संभवसे अरु आत्माके श्रोतापने आदिक धर्मकी सिद्धि से तैसेही होय, इस प्रकार पूर्वपक्षी वा तटस्थी, सिद्धान्ती के प्रतिशंका करते हैं । यहां यह अर्थ है कि जब इस प्रकार युक्त होय तब ऐसेही होय, क्या तुमको इष्ट नहीं] जब ऐसे योग्य होय तब ऐसे ही होय, क्या तुमको इष्ट नहीं, यहां सिद्धान्ती कहे हैं कि ऐसे जब [आत्मा के कदाचित्कज्ञानसे श्रोतापने आदिक धर्मवान्पने को श्रुति करके असम्मत होनेसे, सो योग्य नहीं है, इस प्रकार सिद्धान्ती तिस पक्षको खंडन करते हैं] तुमको इष्ट है तो होवो, परन्तु श्रुति का अर्थ तो । तुमारे कथन प्रमाण । संभवे नहीं ॥ क्या श्रोता है, मन्ता है, इत्यादिरूप श्रुतिका अर्थ नहीं है तहां [“न श्रोता न मन्तेत्यादि” श्रोता नहीं मन्ता नहीं, इस श्रुति करके विशेष से तीनों कालोंविषे भी श्रोतापने आदिक धर्मकी रहितता के । अर्थात् आत्मा कालत्रयमें भी श्रोतामंतापने आदि धर्मवान् स्वरूप करके नहीं, इस प्रकार श्रोतापने आदिक धर्म की रहित ताके । प्रतिपादनसे, तिन श्रोतादि धर्म करके युक्तपना असम्मतही है, इस प्रकार सिद्धान्ती उत्तर कहे हैं] कहते हैं, “न श्रोता मन्तेति” न श्रोता है न मन्ता है, इत्यादि श्रुति वचन से आत्मा को श्रोतापने आदिक धर्म करके रहितपना है ॥ ननु [“जब यह श्रोता है, इत्यादि वाक्य करके श्रोतापने आदिक के पक्षविषे प्राप्त होने को तुमोंकरके कथन किया है ताते, अरु वैशेषिकके मतको देखावने की चेलाविषे कदाचित्क ज्ञानसे तिसके प्रतिपादनसे पक्षविषे प्राप्त श्रोतापने आदिक अरु तिसके अभाव की विषय होने करके दोनों श्रुतियों के सम्बन्धको वादी शंकाकरता

है] पक्ष कहिये विकल्पविषे प्राप्त होने करके तुमने निषेध किया सो [पक्ष । उभयरूपता । के असम्बन्धी श्रोतापने अरु तिसके अभावकी श्रुतियों करके अपनी प्रीतिसे प्रतीतिसे पक्षके सम्बन्धी होने करके तिसका संकोच युक्त नहीं, इस प्रकार सिद्धान्ती अपने अभिप्रायको वर्णन करते हुये कहते हैं] बने नहीं, क्योंकि आत्मा का जो अश्रोतापनादिक है सो नित्य है, क्योंकि । “ नहि श्रोतुः श्रुतेर्विपरिलोपो विद्यते ” । श्रोताके श्रवणका विनाश नहीं है, इत्यादि श्रुति करके कहे तिसके अंगीकार से ॥ अरु जब ऐसे है तब श्रोतापनादिक नित्य ही है, इस प्रकार अंगीकार हुये प्रत्यक्ष प्रमाणसे विरुद्ध एक कालविषे ज्ञानका असंभव अरु आत्माके अज्ञान का अभाव कल्पित होवेगा, अरु सो । होना । अनिष्ट है, तहां [यहांसे सिद्धान्ती, उक्त पूर्वपक्ष का समाधान करता है । यहां यह अर्थ है कि एक कालविषे ज्ञानका संभव अरु अज्ञान का सद्भाव इन दोनों दोषोंका संभव नहीं] सिद्धान्ती कहे हैं कि दोनों दोषोंका संभव नहीं, क्योंकि आत्माको श्रवणादिक अरु श्रोतापने आदिक धर्मवान् पनेकी श्रुतिसे । अरु अनित्य, मूर्तरूप अरु संयोग वियोगरूप अर्थवाले चक्षुरादिकनकी दृष्टि आदिकों को अनित्य पनाही है । जैसे अग्नि आदिकों का जो जलावना है सो तृणादिकों के संयोगसे जन्य होने करके अनित्य है, तद्वत् । अरु नित्य अमूर्तरूप अरु संयोग, विभागरूप धर्म से रहित आत्माको संयोग से जन्य दृष्टि आदिकरूप अनित्य धर्मवान् पना नहीं संभवता है । जैसे “ नहि दृष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते ” द्रष्टाकी दृष्टिका लोप नहीं । इत्यादिरूप श्रुति है । अरु जब [नित्य अरु अनित्य भेदसे । दोनों दृष्टिके अंगीकारविषे वादी गौरव दोष की शंका करे है] ऐसे है तब दृष्टि दोहैं, तिनमें चक्षुकी दृष्टि अनित्य है अरु आत्माकी दृष्टि नित्य है । अरु तैसे श्रुति (श्रवण) भी दो हैं तिसमें श्रोत्रकी श्रुति अनित्य है, अरु आत्मस्वरूप की श्रुति नित्य है । तैसे माति (विज्ञाति) भी बाध

अरु अवाह्य है । [श्रुतिकी प्रमाणता से उभय प्रकारकी दृष्टि के अंगीकार विषे गौरव प्रमाण करके सिद्ध (अकिंचित्कर) है इस प्रकार सिद्धान्ती कहता है] ऐसेहुयेही “दृष्टेर्द्रष्टाश्रुतेःश्रोता” दृष्टिका द्रष्टा है, श्रुतिका श्रोता है, इत्यादिरूप यह श्रुति घटित होवे है । अरु लोकविषे भी चक्षुके तिमिरके आवने अरु जानेविषे दृष्टिनाशहुई, अरु दृष्टि उत्पन्नहुई इसप्रकारचक्षुकी दृष्टिका अनित्यपना प्रसिद्धहोतैसे श्रुति अरु मति आदिकोंका भी है । अरु आत्मा की दृष्टिका नित्यपनाही प्रसिद्ध है । अर्थात् जिस अन्तर दृष्टिकरके बाह्य दृष्टिकी मन्दता तीव्रता भावाभाव जानाजाता है, सो नित्य अविनाशी आत्म दृष्टि है । अरु लोकविषे निमीलित नेत्रवाला पुरुष कहता है कि आज मैंने स्वप्न विषे अपना भ्राता देखा, तैसेही बधिर भावको प्राप्तहुआ पुरुष कहता है कि आज मैंने स्वप्न विषे मन्त्र । वा सुन्दर गायन श्रवणकिया । इत्यादि प्रसिद्ध है । अरु जब चक्षुके संयोगसे जन्यही आत्मा की नित्य दृष्टि होवे, अरु तिस चक्षु संयोगके नाशहुये नाशहोवे, तब निमीलित नेत्र वालापुरुष स्वप्नविषे नीलपीतादि पदार्थोंको न देखेगा । अरु “नहि दृष्टुर्दृष्टे विपरिलोपोविद्यते” द्रष्टाकी दृष्टिकालोप होता नहीं, । इत्यादिरूप यह श्रुति अघटित होवेगी । अरु “तच्चक्षुः पुरुषे येन स्वप्नंपश्यतीति” जिसकरके स्वप्नको देखता है सो चक्षुपुरुषविषे है, इत्यादिरूप यह श्रुति नित्य आत्मदृष्टि की अरु अनित्य बाह्य दृष्टिकी ग्राहक है । अरु बाह्य दृष्टि को उत्पत्ति विनाशादिक अनित्य धर्मवाली होनेसे तिसकी ग्राहक आत्मदृष्टिको तद्वत् प्रकाशकपना अरु अनित्यपनादिक जो लोकको प्रतीत होते हैं सो भ्रान्तिरूप निमित्त करके हैं, यह युक्त है । अरु जैसे भ्रमणादि धर्मवाले अलातादिकोंको विषयकरनेवाली दृष्टिभी भ्रमतेहुयेवत् होती है, तद्वत्ही लोककी दृष्टि है । अरु तैसे “ध्यायतीव लेलायतीव” ध्यानकरतेवत् लीला करतेवत् होवे है, यह श्रुति स्पष्ट कहती है । तिसकरके आत्मदृष्टिको नित्य होने से एककालविषे

होना अरु एक काल विषे न होना ऐसा नहीं । बाह्य अनित्य दृष्टि-
रूप उपाधि के बशसे लोकों को अरु तार्किकनको, वेदके सम्प्र-
दाय करके रहित होने से “अनित्यात्मनो दृष्टिरिति” आत्माकी
दृष्टि अनित्य है, यह भ्रान्ति घटित ही है । अरु जीव ईश्वर अरु
परमात्माके भेदकी कल्पना भी इसहीकी भ्रान्तिरूप निमित्तवा-
ली ही है । अरु जितने [किम्वा “आत्मनैवायं ज्योतिषाऽऽस्ते”
“अयमात्मा ब्रह्म” “सर्वानुभूः प्रज्ञानधन एव” आत्मरूप ज्योति
सेही यह सर्व है, यह आत्मा ब्रह्म है, सर्व का अनुभवरूप प्रज्ञान
धन ही है, इत्यादि श्रुतियों से आत्माको नित्य दृष्टिरूप होने से,
अरु “सर्वाः प्रजा यत्रैकं भवन्तीति” जहां सर्व प्रजा एक होती है,
इत्यादि श्रुति करके सर्व कल्पना के तन्मात्रपने करके, अरु ताते
भिन्नकरके अभावका कथन होने से, अरु आत्माको निर्विशेषरूप
होने से, तिस आत्मरूप नित्य दृष्टिविषे है वा नहीं है, इत्यादि
सर्व कल्पना भ्रान्तिरूप निमित्तसे ही है । इसप्रकार कहते हैं,]
वाणी के नाममय अरु मनके रूप । वा संकल्प । मयभेद जहां
(जिस आत्माविषे एक होते हैं, तिसको विषय करनेवाली (ति-
सकी स्वरूपभूत) इसही से नित्य निर्विशेष । अर्थात् सर्वभेद
रहित । दृष्टिकी “है,” ऐसी कल्पना आस्तिकन को है, अरु
“नहीं है,” ऐसी कल्पना, नास्तिकन को है, अरु “है ‘नहीं
है” ऐसी कल्पना दिगंबरमतवाले को है, अरु अन्योको भी सा-
वयव भावादिकों की कल्पना है सो सर्वही भ्रान्तिरूप निमि-
त्तवाली है । [ननु, वेतार्तिक आत्माके अस्तित्वपने आदिकों को
युक्तिरूप तर्क से साधते हैं, एतदर्थ उनको भ्रान्तिरूप निमित्त
करके युक्तपना नहीं, यह आशंकाकरके श्रुति विरुद्ध होनेसे, अरु
आत्माविषे असंभवसे अरु तिन कल्पना के सद्भाव हुये मोक्षका
असंभव होनेसे, तिन तार्किकों की कल्पना प्रमाणके मार्गपर
आरुढ़ होती नहीं, ऐसा कहते हैं,] कई एक वादियों के मतविषे
आत्मा है ऐसी कल्पना है, अरु किसी के मतविषे नहीं है, ऐसी

कल्पना है, अरु किसी के मतविषे है ओ नहीं है, ऐसी कल्पना है, अरु किसी के मतविषे अनेक गुणवाला है, अरु किसी के मतविषे गुण रहित है, अरु किसी के मतविषे जानता है, अरु नहीं जानता है, अरु किन्हीं के मतविषे क्रियावाला है, किसी के मतविषे क्रिया रहित है, अरु कोई के मतविषे फलवाला है, किसी के मतविषे फल रहित है, अरु किसी के मतविषे कर्म अरु वासनारूप बीजवाला है, अरु किन्हीं के मतविषे बीज रहित है, अरु किसी के मतविषे सुखरूप है, किसी के मतविषे दुःखरूप है, किसी के मतविषे मध्यम है (देहतुल्य आकारवाला है) अरु किसी के मतविषे अमध्यम (अणु वा विभु) है, अरु किसी के मतविषे शून्य है, अरु किसी के मतविषे अशून्य है, अरु किसी के मतविषे यह अन्य है, मैं अन्य हों, ऐसी कल्पना है ॥ सो ऐसी कल्पना को मन वाणी से अगोचर आत्माविषे कल्पना करनेको इच्छता है सो निश्चयकरके आकाशको भी चर्मवत् वेष्टन करनेको । । अर्थात् आकाशको चर्म से वेष्टित (मढ़नेको) करने को वा वेष्टन मृगचर्मादि वा चटाईवत् वेष्टन (लपेटनेको) करने को । । इच्छता है, अरु जलविषे जलचरन के (खोज) पादचिह्नों को अरु आकाशविषे आकाशचारियों के खोज (पादचिह्नों) को देखने को इच्छते हैं ॥ “नेति नेति” अरु “यतोवाचो निवर्त्तन्ते” जहां से वाणी निवृत्त होती है, । इत्यादि श्रुतियों से अरु “कोऽद्वावेदेत्यादि” कौन साक्षात् जाने, इसमन्त्रके वाक्य से, आत्मा को मन वाणी की अविषयता सिद्ध है ॥ ननु, [आत्मा को वाणी अरु मनकी अविषयताकेहुये श्रवणअरुमननके असम्भव से आत्माका ज्ञान । होना । सम्भवे नहीं इस प्रकार वादी शंका करे है] तब तिस आत्मा का “तमहंसम आत्मेति विद्याम्” सो मेरा आत्मा है, इस प्रकार का ज्ञान कैसे होवेगा, जो “सम आत्मेति” सो मेरा आत्मा है तिसको मैं किस प्रकार जानो ॥ ताते सो प्रकारकहो । कि जिस करके मनवाणी आदिकों का

अविषय आत्मा अपना आप जाना जाय । ॥ यहाँ [“नेतिनेति ”
 ऐसे नहीं, ऐसे नहीं, । इत्यादि श्रुतिके उदाहरण करकेही अन्यके
 निषेधसेही तिस स्वप्रकाशका बोध होता है, इसप्रकार आत्मज्ञान
 के । होनेके । प्रकारको कथन किया है ताते अरु यहाँ अन्यप्रकार
 के अभावसे इसही प्रकारसे अविषय होनेकरके भी आत्मा जा-
 ननेको योग्य है । अर्थात् बुद्ध्यादिकों का अविषय अरु सर्वका
 प्रकाशक साक्षी आत्मा श्रुतिके निषेधमुख वाक्य करके जानने
 योग्य है । इसप्रकार मानिके सिद्धान्ती उपहास सहित उत्तर क-
 हता है,] सिद्धान्ती आख्यायिका कहता है, कोई एक प्रसिद्ध मूढ़
 मनुष्यथा, तिसको किसीभी अपराधके होनेसे कईएक पुरुषों ने
 , तुम्हको धिक्कार है, तू मनुष्य नहीं, इसप्रकार कहा । तब सो
 पुरुष मूढ़ होनेकरके, अपने मनुष्यपनेकी प्रतीति करनेको किसी
 अन्यपुरुष के पास जायके प्रश्न करता हुआ कि हे साधो, मैं,
 कौनहों सो तुम कहो, तब वो उसकी मूढ़ताको जानके । कि यह
 मूढ़ है । कहता हुआ कि तुम्हको क्रमसे बोध करौंगा ॥ पीछे स्था-
 वरादि स्वरूपभाव को निषेध करके तू अमनुष्य नहीं है, इसप्र-
 कार कहके उपराम होता हुआ । पश्चात् वो मूढ़पुरुष उस बोध
 कर्त्ता के प्रति कहता हुआ कि, आप मुझको बोध करनेको प्रवर्त्त
 हुये, अरु चुप्य होतेहुये, सो बोध क्यों नहीं करते, तब पुनः उ-
 सने कहा कि तू अमनुष्यही है, इसप्रकार तिसके भावसे तैसेही
 वाक्य कहतेहुये, जो अपने मनुष्यपनेको जानता नहीं सो म-
 नुष्य है, इसप्रकार कहनेसे भी अपने मनुष्यपने को कैसे जानेगा
 ताते शास्त्रके अनुसार उपदेशही आत्माके बोधका प्रकार है अन्य
 नहीं । एतदर्थ अग्निसे जलावनेयोग्य जो तृणादि सो अन्यकिसी
 से भी जलावने को शक्य नहीं । इसही करके शास्त्र जो है सो
 आत्मस्वरूप को बोधन करनेको प्रवृत्त हुआ अमनुष्यपने के निषे-
 धवत्, “ नेति नेति ” ऐसा कहके उपराम होता है । तैसे पुनः
 “ अवाह्य ” यह सर्वका अनुभवरूप आत्मा ब्रह्म है, “ एतावदनु-

शासनम्” एतनाही अनुशासन (उपदेश) है, “तत्त्वमसि” सो तूहै, “यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केनकं पश्येत्” जहां तो इसको सर्व आत्माही होताभया तहां किसकरके किसको देखेगा, इत्यादि श्रुति शास्त्रभी आत्मा के वेद्यपने को निषेधही करताहै । अरु यावत् यह पुरुष ऐसे उक्तप्रकारके इस । अपनेआप । आत्मा को जानता नहीं तावत् यह बाह्य अनित्य दृष्टिरूप उपाधि को आत्मापने करके जानके अविद्या से उपाधि के धर्म को अपने धर्मकरके मानताहुआ, ब्रह्मासे आदि लेके देवतिर्यक् अरु नरक योनिरूप स्थानों विषे बारम्बार आवृत्ति (संसृति, भ्रमणको) प्राप्त होताहुआ, अविद्या काम अरु कर्म के वशसे संसारको प्राप्त होता है । सो इसप्रकार संसार को पावताहुआ । ग्रहण किये देह अरु इन्द्रिय के संघात को त्यागता है पुनः अन्य संघातको ग्रहण करता है । बारम्बार ऐसेही नदीके प्रवाहवत् जन्म मरण रूप बन्ध के अनाशकरके युक्त वर्त्तमानहुआ किन अवस्था करके युक्त वर्त्तता है, इसही अर्थ को । [यहां यह भाव है कि जीवकी अवस्थारूप तीन जन्मको अत्यन्त ग्लानिरूप होनेसे तिसके विचारने से वैराग्य होता है,] वैराग्यके अर्थ देखावतीहुई श्रुति कहे है, कि [“ पुरुषेह वा अयमादि तो गर्भो भवति ” पुरुषविषे यह आदिसे गर्भहोताहै, इस वाक्यविषे, इदं, शब्दके अर्थको कहते हैं । यहां यह अर्थ है कि जो मस्तकको विदीर्ण करके तहां प्रवेश करके स्थित है सो “ यह ” इसप्रकार कहते हैं [यहही । कि जिसने मस्तकके द्वार से प्रवेश कियाहै । । अविद्या काम अरु कर्मवान् जीव, यज्ञादि कर्मोंको करके इस मृत्युलोक में धूमादिकके क्रम से चन्द्रमसि (स्वर्ग वा पितृलोक) को पायके । कर्मोंका फल भोगके । कर्मों के क्षयवाला हुआ वृष्टि आदि क्रमसे इस भूलोकविषे आयके अन्नरूप हुआ पुरुष कहिये पितारूप अग्निविषे आहुति हुआ है । । “ तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा अन्नं जुह्वति ” इस श्रुति के प्रमाण से । “ पुरुषेह वा अयमादितो गर्भो

भवति । (पुरुष विषे प्रसिद्ध यह प्रथम गर्भ होता है) अर्थात् तिस पुरुष विषे प्रसिद्ध यह संसारी रसादिक धातुके कमसे प्रथम वीर्यरूपसे गर्भ होता है । अर्थात् यह जीव स्वर्ग विषे अपने पुण्य कर्म का फल भोग पुण्य के क्षयद्वये दृष्टिके मार्ग से पृथिवी विषे आय अन्नरूप से प्रकट होता है पुनः किंचित् पुण्य कर्म के शेष से कर्मानुसार इसको जिस वर्णजाति में जन्म पावना होता है तिस वर्णजातिके पुरुषके उदरविषे आय वीर्यरूप से वह प्रकट होता है, इस प्रकार का सुकृती जीव का जो अपने कर्मानुसार पुरुषके उदरविषे आवना है सो उसका प्रथम गर्भ-वास है, ॥ तिसको कहते हैं "यदेतद्रेतस्तदेतत् सर्वेभ्योऽङ्गेभ्य स्तेजः सम्भृतात्मन्येवात्मानं विभर्ति तद्यथा स्त्रियां सिञ्चत्यथैत उज्जनयति तदस्य प्रथमं जन्म" (जो यह रेत है सो यह सर्व अङ्गो से तेज उपजा है, आत्मा को आत्माविषे धारता है तिस-को जब स्त्री विषे सिंचन करता है तब इसको जन्म देता है सो इसका प्रथम जन्म है) अर्थात् जो यह पुरुषविषे रेत कहिये वीर्य है तिसरूपसे । सो प्रकट । होता है, अरु सो यह रेत अन्न-मय पिंडके रसादि धातुरूप सर्व अंगों से शरीर का साररूप तेज उपजता है सो पुरुष का आत्मारूप होने से आत्मा है । अ-र्थात् अन्नमय पुरुष का सारभूत होने से रेत उसका आत्मा है । तिस रेत रूप से गर्भरूप हुये आत्माको । अर्थात् जो जीव अपने कर्मानुसार अन्नरूप से पुरुषके उदरविषे आय वीर्यरूप से प्रकट हुआ है वा वीर्यविशिष्ट हुआ है तिस आत्माको । आत्मा (शरीर) विषे धारता है । तिस रेतको जब, जिस कालमें अपनी भार्या (स्त्री) ऋतुमती होय तब तिस कालमें । अर्थात् स्त्री के रज-स्वला होनेके चतुर्थदिवस उपरान्त पञ्चमदिवससे सोलहवेंदिवस पर्यन्त स्त्री ऋतुमती रहती है सो ऋतुकालमें स्त्री से भोगकरना तिसमेंभी समादिवस अर्थात् चौथा छठा आठवां दशवां बारहवां चौदहवां सोलहवां यह त्याज्य हैं । तिस स्त्रीरूपाग्निविषे स्त्रीगमन

तत् स्त्रिया आत्मभूयं गच्छति । यथा स्वमङ्गं
तथा । तस्मादेनां न हिनस्ति । साऽस्यैतमात्मानमत्र
गतं भवति २ । २५ ॥

करतसन्ते सिंचनकरे । अर्थात् स्त्री में अग्निकी भावना अरु
वीर्य में हवीकी भावनाकर स्त्री के विषे वीर्य को स्थापनकरे इस
प्रकार करने से सर्वोत्तम गुण विशिष्ट पुत्र प्रकट होता है । तब
पिता तिस इस अपने गर्भरूप रेतको जन्मदेता है, इससंसारी
जीवका । जो पुरुषके वीर्यरूप गर्भ में आया है । वीर्य के सेचन
कालविषे जो तिस पुरुषके स्थानसे निकलना है सो प्रथम जन्म
। प्रथमावस्थाका प्रकटपना । है १ । २४ ॥

हे सौम्य ! “तत्स्त्रिया आत्मभूयं गच्छति” । (सो स्त्री के
स्वरूपसे अभिन्नता को पावता है) अर्थात् भार्याविषे रेतको
सिंचन करता है इसअर्थविषे “असावात्माऽमुमात्मानमिति”
यह आत्मा (पुरुष) इस आत्माको (अपने रेतरूप आत्मा को)
इस (भार्यारूप) आत्माके अर्थ देता है, । यह वाक्य प्रमाण है ।
सो [ननु स्त्री के शरीरविषे प्रवेशको पाया पुरुष का वीर्य स्त्रीको
शरीरविषे लगे बाणवत् उपद्रव करनेवाला होवेगा, यह आशंका
चित्तविषे ल्यायके “तत्स्त्रिया आत्मभूयं गच्छति” सो वीर्य स्त्री
के आत्मभावको पावता है, । इत्यादिरूप यह वाक्य कहा है, तिस
का व्याख्यान करते हैं] रेत जिस स्त्री विषे सिंचन किया है तिस
स्त्री के स्वरूप से अभिन्नताको प्राप्त होता है, जैसे पूर्व पिताके
स्वरूप से अभिन्नता को पाया तैसे, । अरु “यथास्वमङ्गं तथा ।
तस्मादेनां न हिनस्ति” । (जैसे अपना अंग, तिस इसको नाश
करता नहीं) अर्थात् जैसे अपना (स्त्री का) स्तनादिरूप अंग
अपने स्वरूपसे अभिन्नताको पाया है तैसेही अभिन्नताको पावता
है । तिस हेतुसे सो गर्भ इस माताको, पिटकादि शरीरविषे
उत्पन्नहुये व्रण (फोड़ा रूप ग्रन्थीविशेष) वत् नाश (पीड़ा)

सा भावयित्री भावयितव्या भवति । तं स्त्री गर्भं विभर्ति । सोऽग्र एव कुमारं जन्मनोऽग्रेऽधिभावयति । स यत् कुमारं जन्मनोऽग्रेऽधिभावयति । आत्मानमेव तद्भावयत्येषां लोकानां सन्तत्या एवं सन्तताहीमेलोकास्तदस्य द्वितीयं जन्म ३ । २६ ॥

करता नहीं, ताते स्तनादि अपने अंगोंवत् आत्मभावको पाया है, ताते सो रेत माताको बाधाकरता नहीं । अरु "साऽस्यैतमात्मानमन्नगतं भवति" । { सो इसके इस आत्माको यहां प्रवेश को जानके पालन करेहै; अर्थात् सो गर्भिणी ऐसे इस अन्नरूप भर्त्ता के इस (वीर्यरूप) आत्माको यहां उदर विषे प्रवेशको पाया जानके पालन करेहै । अर्थात् गर्भ से विरुद्ध भोजनादिकों के परित्याग को अरु गर्भ के अनुकूल भोजनादिकों के उपयोगको करेहै ॥ "गर्भइव सुभृतो गर्भिणीभिः" ॥ २ । २५ ॥

हे सौम्य ! "सा भावयित्री भावयितव्या भवति" । { सो पालन करनेवाली रक्षाकरनेको योग्य होती है; अर्थात् सो [सो गर्भिणी तिस गर्भरूप भर्त्ताका भी रक्षण करती है ताते सो भर्त्ता करके रक्षाकरने योग्यहै, इसप्रकार कहते हैं] गर्भरूप भर्त्ता के स्वरूपकी पालन करनेवाली गर्भिणी भर्त्ताकरके रक्षाकरनेयोग्य होती है ! अरु जिसकरके लोकविषे उपकारके प्रतिउपकार किये बिना किसीका किसी से भी सम्बन्ध संभवे नहीं तिसकरके सो गर्भिणी भर्त्ताकरके रक्षण करने योग्य है "तं स्त्री गर्भं विभर्ति" । { तिस गर्भको स्त्री धारण करेहै; अर्थात् । अरु तिस गर्भको स्त्री जन्मसे पूर्व उक्त गर्भधारण के विधानसे धारण करेहै । अरु "सोऽग्र एव कुमारं जन्मनोऽग्रेऽधिभावयति" । { सो जन्मसे पूर्वही कुमारको अरु जन्म से पीछे कुमारको पालनकरेहै; अर्थात् सो पिता जन्मसेपूर्वही उत्पन्नहोनहार बालकको पालनकरेहै । अरु "स यत् कुमारं जन्मनोऽग्रेऽधिभावयति, आत्मानमेव तद्भाव-

सोऽस्याऽयमात्मा पुण्येभ्यः कर्मेभ्यः प्रतिधीयते ।
अथास्याऽयमितर आत्मा कृतकृत्यो वयोगतः प्रैति ।
स इतः प्रयत्नेन पुनर्जायते । तदस्य तृतीयं जन्म । त-
दुक्तमृषिणा ४ । २७ ॥

यति" { सो जिस कुमारकी जन्मसे पूर्व रक्षा करे है अरु जन्मसे पीछे उत्पन्नहुये कुमारको जातकर्मादिकों से पालन करे है सो अपनेआपकोही पालनकरे है } अर्थात् पिताका आत्मा (शरीर) ही पुत्ररूपसे जन्मता है । अरु तैसे "पतिर्जाया प्रविशति इत्यादि" पिता जो है सो गर्भरूप होयके जायारूप माताविषे प्रवेशकरता है तिस जायाविषे पुनः नवीन होयके दशम मासविषे जन्मता है, यह वाक्यकहा है । प्र० । किसअर्थ अपनेको पुत्ररूपसे उपजायके पालनकरे है, । तहां कहते हैं, "एषां लोकानां सन्तत्या एवं सन्तताहीमे लोकस्तदस्याद्वितीयं जन्म" {इन लोकोंकी सन्तति के अर्थ (पालन करे है) जाते यह लोक प्रबन्धरूप करके वर्त्तते हैं, सो इसका द्वितीय जन्म है } अर्थात् इन पुत्रपौत्रादिरूप लोकोंकी सन्तति (अविच्छेद) के अर्थ पालनकरे है । अरु जो पुत्रके उत्पादनादिकों को न करे तो यह लोक विच्छेदको पावेंगे । अरु जिस करके वे ये लोक पुत्रके उत्पत्त्यादि कर्म करके अविच्छेदसेही प्रबन्ध । अर्थात् पुत्रादिकों की उत्पत्त्यादि कर्मविषे विच्छेद न होय तिस संकेत । रूप करके वर्त्तते हैं, ताते तिनके अविच्छेदार्थ पुत्रकी उत्पत्त्यादि कर्म कर्त्तव्य है, मोक्षार्थ नहीं । अरु कुमाररूप से माता के उदरसे जो निकलना है सो रेतारूप की अपेक्षा से इस संसारी पुरुषका द्वितीय जन्म (द्वितीय अवस्था की प्रकटता) प्रसिद्ध है ३ । २६ ॥

हेसौम्य ! " सोऽस्याऽयमात्मा पुण्येभ्यः कर्मेभ्यः प्रतिधीयते " { इसका सो यह आत्मा पुण्यकर्म के अर्थ स्थापनकिया है } अर्थात् इसपिताका सो यह पुत्ररूप आत्मा शास्त्रोक्त पुण्यकर्म के अर्थ

(कर्मोंके सम्पादनार्थ) स्थापन किया है, अर्थात् पिताको जो कर्म कर्त्तव्य हैं तिनके करने के अर्थ पिताके स्थानापन्न । पुत्रको । स्थापन करना है । तैसेही बृहदारण्यक उपनिषद् विषे सम्पत्तिनाम कर्मविद्या के प्रकरणविषे " पित्रानुशिष्टोऽहं ब्रह्माहं यज्ञोऽहं इत्यादि " पिताकरके शिक्षित हुआ, मैं ब्रह्माहूं, मैं यज्ञहूं, इत्यादि रूपको पावता है । इसप्रकार कहा है ॥ " अथाऽस्याऽयमितर आत्मा कृतकृत्योवयोगतः प्रैति " (पश्चात् इसका यह अन्य आत्मा कृतकृत्य हुआ मरता है) अर्थात्, पश्चात् पुत्रविषे भारको स्थापन करके इसपुत्रका यह जो पितारूप अन्य आत्मा है सो कृतकृत्य हुआ (तीनों ऋणरूप कर्त्तव्य से मुक्त हुआ) अरु आयुके पूर्ण हुये मरता है " स इतः प्रयत्नेव पुनर्जायते तदस्य तृतीयजन्म, तदुक्तमृषिणा " (सो इससे शरीरको परित्याग करता हुआही पुनः जन्मता है सो इसका तृतीय जन्म है, सो ब्राह्मणभाग कहे हैं) अर्थात् सो इसलोकसे शरीरको परित्याग करता हुआही तृण जलौका (जोंक) वत् कर्मों करके रचित अन्यदेहको ग्रहण करता हुआ पुनः जन्मता है । मरणको पापके जो । कर्मानुसार । प्राप्त होने योग्य है सो इसपुरुषका तृतीयजन्म । तृतीयावस्थाकी प्रकटता है ॥ ननु, संसार को करनेवाले पिता से रेत रूप करके प्रथम जन्म कहा । तिसहीका माताके उदरसे कुमाररूप करके प्रकट होना, द्वितीय जन्म कहा । अरु तिसही के तृतीय जन्मके कहने को योग्य हुये मरणको प्राप्त हुये पिताका जो जन्म सो तृतीय जन्म है, ऐसा कैसे कहते हों । तहां सिद्धान्ती कहता है । कि यह दोष नहीं क्योंकि पिता अरु पुत्रकी एकताको कहनी इच्छित है ताते, सो पुत्रभी अपने पुत्रविषे अपना भार स्थापित करके यहांसे देहको त्यागता हुआही पितावत् पुनः जन्मको पावता है ताते पुत्रकाही तृतीयजन्म कहा है ऐसे जानना, अन्य (पिता के) ठिकाने कथन किया सो जन्म अन्य (पुत्रके) विषयमें कथन किया होता है, इस प्रकार से श्रुति माननी है, क्योंकि पिता अरु

गर्भेनुसन्नन्वेषामवेदमहं देवानाजनिमानिविश्वाः ।
 शतंमापुरआयसीरक्षन्नधः श्येनोजवसानिरदीयमिति
 गर्भएवैतच्छयानोवामदेवएवमुवाच ५ । २८ ॥

पुत्रकी एकता है ताते । इस प्रकार तीनअवस्था की प्रकटता करके संसारको पावताहुआ (जन्ममरणरूप बन्धनविषे आरुढ़ गाढ़बंधपाया) सर्वलोक संसार समुद्रविषे पतनको पाया है । सो किसी प्रकार से भी येनकेन अवस्थाविषे श्रुतिकरके प्रतिपादित आत्मा को जानता है तबही संसारके सर्व बन्धनों से मुक्त हुआ कृतकृत्य होवेहै । सो यह वस्तुका तत्त्व मन्त्रविषे भी कहा है । इस प्रकार अग्रिम वाक्य विषे यह ब्राह्मभाग कहताहै ४।२७॥

हे सौम्य ! [यहां यह अर्थ है कि वाक् अरु अग्न्यादिकन के शरीरग्रहणरूप जन्म कहे, तिस करके उपलक्षित सर्व संसार भी वाकादिक करण अरु तिनके अधिष्ठाता देवतादिकोंके संघात रूप लिंग शरीरकोही है, परन्तु असंग अरु निष्पाप मुझको नहीं । इस करके पदार्थ के विवेकपूर्वक आत्मा का ज्ञान कहा । यद्वा सर्वज्ञ आत्मासेही इनके जन्म हैं, इसप्रकार इनके जन्मके हेतु-रूप मूलकारण आत्माको मैं जानताहों । यहां यह भावहै कि यद्यपि गर्भविषे श्रवणादिरूप ज्ञानकी सामग्री नहीं, तथापि पूर्व जन्मविषे किये श्रवणादिरूप सामग्रीके वशसे ही प्रतिबन्ध की निवृत्तिकेहुये भी गर्भविषे ज्ञानकी उत्पत्ति सम्भवहै] “ गर्भेनुसन्नन्वेषामवेदमहं देवाना जनिमानि विश्वाः ” (गर्भस्थानविषेही हुआ मैं इनदेवताओंके सर्व जन्मोंको अहो जानताहों) अर्थात् माताके गर्भस्थानविषेही स्थितहुआ, अनेक जन्मान्तरकी । परमशुद्ध शुभ भावनाके पर्यायके वशते । अर्थात् अनेक जन्मों में किये किंचित् किंचित् आत्मविचारके संस्कारएकत्रहोय दृढ़ता अरु वृद्धिको पावतेहैं अरु तिनके प्रभाव से कर्मादिकोंके संस्कार अतिहत पुरुषार्थ होते हैं, तब उस निर्विशेषहुये अन्तःकरणमें

जन्म जन्मान्तरों के किये आत्मा के श्रवणादि किये ज्ञान के संस्कारों की तीव्र संवेदन के होने से गर्भादि अवस्था विषे स्वतः ही ज्ञान-स्फुरण हो आवता है । “अनेकजन्ममसिद्धस्ततोयाति परांगतिम्” इत्यादि प्रमाण से । जैसे सोये हुये पुरुष के स्वप्न में चलने के संस्कारों के तीव्र संवेग होने से वो निद्रा में ही उठके चल देता है तैसे ही अनेक जन्मों में किये आत्मा के श्रवणादि ज्ञान के संस्कार एकत्र होय । तीव्र संवेग (उत्थान) को पावते हैं तब गर्भादि स्थानावस्थामें स्वतः ज्ञान का स्फुरण हो आवता है । अरु स्वप्न वाले पुरुष का जो निद्रा में गमन है सो अज्ञानजन्य है ताते उसको अपनी गमन क्रिया का ज्ञान नहीं, अरु यहां गर्भस्थ विद्वान् को जो आत्मस्वरूप ज्ञान का स्फुरण है सो श्रवणादि ज्ञान के संस्कारजन्य है ताते सर्व अवस्था विषे यथार्थ ही है । ॥ मैं इन वाक् अरु अग्न्यादि देवताओं के जन्मों को जानता हूँ यह आश्चर्य है, जो । देवताओं के जन्म की भी मुझको ज्ञात है, “शतं मा पुर आयसीर रक्षन्नधः श्येनो जवासा निरदीयमिति” (मुझको अनेक लोहमयी पुरिया रक्षा करती हुई, अधो श्येन पक्षिवत् आत्मज्ञान के किये सामर्थ्य से निकला है) अर्थात् मुझको अनेक लोहमयी वत् भेदन करने को अयोग्य शरीररूपी पुरिया रक्षा करती हुई । अर्थात् जैसे पक्षी को लोहमयी पींजरा बन्धन करता है । तैसे विना आयु के पूर्ण हुये किसी प्रकार से भी नाश को प्राप्त होवै नहीं ताते लोहमयी यह शरीररूपी पुरिया मुझको बन्धन करती हुई, । मैं संसारपाश (जाल) से निकसने करके अधोमुख (अन्तरमुख) देखता हुआ श्येन (शिकरा वा वाज पक्षिविशेष) पक्षिवत् आत्मज्ञान के किये सामर्थ्य से । अविद्यात्मक संसार वा अनात्म अभिमानरूपा । जाल को भेदन करके निकला हुआ हूँ ॥ । यह गर्भस्थ विद्वान् का विचार कथन है कि मैं जाल को भेदन करके निकला हूँ ताते यह निश्चय है कि शरीर के त्याग से संसार की निवृत्ति न होके सम्यक् आत्मज्ञान होने के समकाल ही संसारपाश की सकारण अशेष निवृत्ति है । “गर्भ एवैतच्छ-

स एवं विद्वानस्माच्छरीरभेदादूर्ध्वोत्कम्यामुष्मिन्
स्वर्गे लोके सर्वान् कामानाप्त्वाऽमृतः समभवत् । सम-
भवत् ६ । २६ ॥ इति चतुर्थखंडः ॥

इति ऐतरेयोपनिषद्गतद्वितीयोऽध्यायः ॐ तत्सत् ॥

यानो वामदेव एवमुवाच । ६ गर्भविपेही स्थितहुआ वामदेवऋषि
यह इसप्रकार कहताहुआ, अर्थात् इसरीतिले अहो (आश्चर्य है)
जो गर्भविपेही सोया (स्थितहुआ) वामदेवऋषि यह उक्तप्रकार
का अनुभव प्रकटकरताहुआ॥॥ यह आत्मज्ञानकी अचिंत्य अपार
सहिमाहै जो गर्भस्थादि किसी अवस्थामें भी सम्यक् ज्ञानहोतेही
, वाम, कहिये तत्पदके वाच्य ईश्वर से विपरीत त्वंपदकावाच्य,
अरु, देव, कहिये बुद्धिआदिक सर्वकाप्रकाशक, ऐता जो शरीर
प्राण मन बुद्धि इन्द्रियादिक संघात विशिष्ट चैतन्यरूप वामदेव
ऋषि सो अपने लक्ष्यसाक्षीआत्मा के सम्यक् अनुभवते गर्भ में
ही संसाररूप जालका भेदन करताहै॥॥ ५ । २८ ।

हेसौम्य ! "स एवं विद्वानस्माच्छरीरभेदादूर्ध्वोत्कम्यामुष्मिन्
स्वर्गलोके सर्वान् कामानाप्त्वाऽमृतः समभवत् । समभवत् " ।
६ सो ऐसे जानताहुआ इस शरीरके भेदसे निकलके इस स्वर्ग
लोकविपे सर्वकामों को पायके अमृत होताहुआ, , अमृत, होता
हुआ, अर्थात् सो, [ज्ञानको अव्यभिचारी होनेकरके फलवान्ता-
के जनावनेके अर्थ वामदेवने फलपाया, इसप्रकार कहनेको "स-
एवं विद्वान्" सो इसप्रकार जाननेवाला, । यहवाक्यहै, तिसका
व्याख्यान करते हैं] वामदेवऋषि उक्त आत्माको उक्तप्रकार
जानताहुआ इस शरीरके भेदसे, अर्थात् अविद्याकरके कल्पित
। ताते भ्रान्तिमात्र । अरु लोहके पिंजरेवत् । बड़ । अरु भेदन
करनेको अयोग्य, अरु जन्म मरणादि सहस्रावधि अनर्थोंकरके
व्याप्त शरीररूप बन्धन के, परमात्मा के ज्ञानरूप अमृत के योग
से जनित सामर्थ्य के किये भेदसे । । अर्थात् शरीरोत्पत्तिके बीज

अविद्याके विनाशते शरीरके विनाशहुये, अर्थात् अविद्याके अशेष नाशहुये शरीर के रहतेही विद्वान्की दृष्टिमें शरीर का अभाव है क्योंकि स्वप्नशरीरवत् भ्रान्तिमात्र है ताते । । ऊर्द्ध परमार्थरूप हुआ, अधोभावरूप संसारसे निकसाहुआ, ज्ञानकरके प्रकाशित निर्मल शुद्ध सर्वात्मभावको प्राप्तहुआ इस उक्तप्रकार के अजर अमर अमृत [इस स्वर्गविषे मनुष्य देहादिक के भावको छोड़ि के स्वरूपभावसेही स्थित होताहुआ, इसप्रकार कहते हैं] अभय सर्वज्ञ अपूर्व (अकारण) अनपर (अकार्य) । अर्थात्, परावर, कारणकार्य भावरहित । अनन्त अबाह्य प्रज्ञान अमृत एकरस स्वस्वरूप भूत स्वर्गलोक विषे, निर्वाणको प्राप्तहुये दीपकवत्, प्राप्तहोताहुआ । । अर्थात् सामान्य उष्मालक्षणवाला जो सर्वत्र व्याप्तअग्निहै सो तेलवत्ती आदिक उपाधिके सम्बन्धसे विशेष दीपकभावसे प्रकटहोताहै अरु जब तेलवत्तीरूप उपाधिको भस्म करके निर्वाणहोताहै तब विशेषभावको त्यागके अपने सामान्य-रूपको प्राप्तहोताहै, तैसेही सामान्यज्ञानस्वरूप सर्वव्यापि चैतन्य परमात्मा प्राण अन्तःकरण इन्द्रियों के संघातरूपलिङ्ग शरीररूप उपाधि साथमिल विशेष जीवभावको प्राप्तहुआहै सो जब अपने सामान्य सर्वात्म चैतन्यस्वरूपको जानताहै तब लिङ्गरूपवत्ती अरु कर्म संस्काररूप तेलको “ ज्ञानाग्निसर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ” इत्यादि प्रमाणसे, भस्मकर अनहुई उपाधिसे मुक्तहुआ, अर्थात् आकाशादि भूत भौतिक कार्यरूप उपाधिहै तिनसब का कारण एक अद्वैत आत्माही है, अरु कारणसे कार्यकी पृथक् सत्ता के अभावसे कार्य कारणरूपही है ताते अविद्याकरके कल्पित जो आत्माविषे उपाधिसो वास्तवविचारसे न होनेकरके अनहुईहीहै, तिस उपाधिसे मुक्तहुआ अपने सामान्य सर्वात्म चैतन्य भावको प्राप्तहोताहै । । आत्मज्ञानकरके पूर्व प्रप्तकामवालाहोनेसे जीव-ताहुआही सर्वकामोंको प्राप्तहोके अमृतहोताहुआ । अर्थात् सर्वका कारण सर्वरूपआत्मा तिसकी सम्यक्प्राप्तिसे सर्वकी प्राप्तिहोतीहै

अथ ऐतरेय उपनिषद्गत तृतीयोऽध्यायः

हरिः ॐ ॥ कोऽयमात्मेति वयमुपास्महे । कतरः स आत्मा । येन वा रूपं पश्यति । येन वा शब्दं शृणोति । येन वा गन्धानाजिघ्रति । येन वाचं व्याकरोति । येन वा स्वादु चास्वादु च विजानाति ॥ १ । ३० ॥

ताते आसन्नानी विद्वान्को प्राप्तकाम कहते हैं, अर्थात् “इहैव सर्वप्रविलीयन्तिकामा” इत्यादिप्रमाणसे पुरुषको सर्वात्मभावकी प्राप्ति सेही सर्वकामना अभावहोती है, अरु कामनाके अभावहुए जीवते ही अमृतहोता है “यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामायेऽस्य हृदि श्रिताः, अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते” इत्यादि प्रमाणसे । अमृत होता हुआ, यहां दो वार जो कथन है सो फल सहित अरु वामदेव के उदाहरण सहित आत्मज्ञानकी परिसमाप्ति के दर्शनार्थ है ॥-॥ । अर्थात् वामदेवके उदाहरण से सिद्ध हुआ कि आत्मविषयक किया श्रवणादिकके संस्कार निष्फल न होयके जन्मान्तरमें भी मोक्षकरनेवाले होते हैं, ताते विवेकी मुमुक्षु पुरुष करके आत्मविषयक श्रवणादि अवश्यकरने योग्य हैं ॥ ६ । २६ ॥ इति श्रीऐतरेयोपनिषद्गतद्वितीयाध्यायभाषाभाष्य समाप्तम् ॥

अथ ऐतरेयोपनिषद्गततृतीयाध्याय

भाषाभाष्यप्रारम्भ्यते ॥

हे सौम्य ! [पूर्व के द्वितीयाध्यायविषे ज्ञानोत्पत्तिके अर्थ तीन जन्मके निरूपणसे वैराग्यको निरूपण किया । अरु पदार्थ के शोधन बिना केवल वैराग्यमात्रसेही ज्ञानोत्पत्ति होवे नहीं, याते पदार्थ के शोधन पूर्वक वाक्यार्थ के कहनेको तृतीय अध्याय है । इस अभिप्रायसे पदार्थके शोधनविषे अधिकारीको देखावते हुये वाक्यको प्रकट करते हैं,] वामदेवादिक आचार्योंकी परम्परासे श्रुतिकरके प्रकाशित हुई, अरु ब्रह्मवेत्ताओंकी सभाविषे अति प्रसिद्ध ब्रह्मविद्यारूप साधनके किये सर्वात्मभावरूप फलकी प्राप्तिको जानते

हुए आधुनिक ब्राह्मणरूप मुमुक्षु ब्रह्मकी जिज्ञासावाले, अरु जीव भावपर्यन्त अनित्यसाधनरूप संसार से निकसनेकी इच्छावाले होयके विचारकरतसंते परस्पर प्रश्नकरतेहुए । प्र० । किसप्रकार पूछतेहुए, [विचारके प्रकारकोही वाक्यके अन्वयसे स्पष्ट करने को पूछताहै] तहां कहतेहैं, “ कोयमात्मेति वयमुपास्महे कतरः स आत्मा ” । यह आत्माहै, हम उपासनाकरें कौन सो आत्माहै, कौन प्रसिद्ध सो आत्माहै ? अर्थात् जिस आत्माको “यह आत्मा है,, इसप्रकार साक्षात् हम उपासनाकरें कौन सो आत्माहै” ऐसे अरु जिस आत्माको यह आत्माहै, इसप्रकार साक्षात् उपासना करताहुआ वामदेवऋषि अमृत होताहुआ । तिसही आत्मा को हम भी उपासनाकरें । कौन प्रसिद्ध सो आत्मा है । इसप्रकार परस्पर प्रश्न करतेहुये । इस रीतिसे [ननु, भूतोंके मध्य प्रकटता के अर्थ जो प्रवेशको पायाहै सो आत्माहै, इस निर्द्धारके सम्भव से विचारका असंभवहै, यह आशंकाकरके, ऐसे हुये भी प्राण अरु आत्मा दोनोंको प्रविष्ट होनेकरके स्मरण किये होनेसे । । अर्थात् प्राण अरु आत्मा दोनों के प्रवेशका स्मरण होने से । । तिनका निर्द्धारणनहीं है, इसप्रकार कहनेको दोनोंका प्रविष्टपना स्मरण किया, ऐसे कहते हैं] जिज्ञासापूर्वक परस्पर प्रश्न करनेवाले उन ब्राह्मणों को पूर्व कथन किये जो देहविषे प्रवेशको प्राप्तहुये प्राण अरु आत्मा तिनको विषय करनेवाली श्रवणसे जनित अनुभव से जन्य संस्कारसे उदयहुई स्मृति उपजतीहुई “ तं प्रपादाम्यां प्रापद्यत ब्रह्मेमं पुरुषं स एतमेवसीमानं विदार्य तथाद्वारा प्रापद्यत एतमेव पुरुषं,” तिस इसपुरुष शरीरके अर्थ दोनों पादोंके अग्रों से ब्रह्मा (ब्रह्मरूप प्राण) प्रवेशको पायाहै, सो इसही मस्तककी सीमाको विदीर्ण करके तिस द्वारसे प्राप्त होताहुआ, । इस श्रुति करके इसही पुरुष के अर्थ दोनों ब्रह्म परस्पर की प्रतिकूलता करके प्रवेश करतेहुये, इसप्रकार की स्मृति होती हुई । अरु वो प्राण अरु परब्रह्म इसपिंडके आत्मरूपहैं । [तिन

इसप्रकार विचारविषे अपेक्षित दोनों आत्माकी स्मृतिको कहके अब विचारको कहते हैं] दोनोंविषे एकआत्मा उपासना करने के योग्य उचित है । जो यहाँ उपासना करनेको योग्य है सो निश्चय करके कौन आत्माहै, इसप्रकार विशेष निर्द्धारणार्थ पुनः विचारकरते परस्परमें प्रश्न करतेहुये । पुनः [ऐसे विचारके कियेहुये अतिशय शुद्ध अन्तःकरणवाले होनेसे, तिनको पादके अप्रसे प्रवेशको प्राप्तहुये प्राणविषे करणपने करके अन्नात्माका निश्चय होताहुआ, अरु मस्तक से प्रवेशको प्राप्तहुये आत्माविषे उपलब्धापनेकरके आत्मताका निश्चय होताहुआ, ऐसा कहाहै, इसका अर्थ यहहै कि तिनको विचारके स्थान प्राण अरु आत्मा इनदोनों को विषय करनेवाली, एकविषे करणपनेरूप अरु दूसरे विषे उपलब्धापनेरूप प्रकारसे विशेष (विलक्षण) रूप बुद्धि-होतीहुई] उन विचार करनेवालों को विशेष विचारके आश्रय को विषय करनेवाली बुद्धि होतीहुई । कैसे होतीहुई कि, इस पिंडविषे अनेक भेद करके भिन्न करणसे दोनों वस्तु प्रतीतहोवे हैं । अरु जिस करके प्रतीत होवेहैं, अरु जो एक अन्य करणों करके जानेहुये विषयों की स्मृतिके संघात से प्रतीत होवे है तहां प्रथम जिस करके प्रतीत होवेहै सो आत्मा होनेको योग्य नहीं । किस करके [इसप्रकार वर्णन करके तिस अर्थको श्रुति-योंके अक्षरों से आरुढ़ । दृढ़ । करनेको वादी प्रश्न करता है] प्रतीत होताहै । [तहां अब सिद्धान्ती प्रश्नकिये अर्थको श्रुति करके दृढ़ करताहै] कहते हैं " येन वा रूपं पश्यति, येन वा शब्दं शृणोति, येन वा गन्धानाजिघ्रति, येन वा चंब्याकरोति, येन वा स्वादु चास्वादुच विजानाति । " ६ जिस चक्षु करके प्रसिद्धरूपको देखता है, जिस श्रोत्रकरके शब्दको श्रवण करताहै, जिस घ्राण करके गन्धोंको संघ्रताहै, जिस वाणीरूप करण करके नामरूपादिकों को कहता है, जिस । रसनेंद्रिय । करके स्वादु अरु अस्वादु को जानता है ३. १. ३ ॥ ३० ॥

यदेतद्बुद्धयं मनश्चैतत् । संज्ञानमाज्ञानं । विज्ञानं ।
प्रज्ञानं । मेधा । दृष्टिर्धृतिर्ममतिर्मनीषा । ज्युतिः । स्मृ-
तिः । संकल्पः । क्रतुरसुः । कामोवशइति । सर्वाण्ये वै-
तानि प्रज्ञानस्य नामधेयानिभवन्ति २ । ३१ ॥

हे सौम्य, सो [ननु चक्षुरादि करणोंको करणपने के होने से
भी पादके अग्रद्वारा प्रवेशका प्राप्तहुये प्राणकी करणरूपता के
विषे क्या आया, इसप्रकार वादी शंकाकरता है [एक करण
अनेक प्रकारके भेदको क्योंपायाहै । [तहां प्राणकीही करणता
को कहने को प्रथम हृदय अरु मन शब्द के वाच्यकी चक्षुरा-
दिकों के भेदसे भिन्नताको कहते हैं [तहां कहते हैं, कि "प्रज्ञानां
रेतो हृदयं हृदयस्थंरेतोमनो मनसा सृष्टा आपश्चवरुणश्च ।
हृदयान्मनो मनसश्चन्द्रमा तदेतद्बुद्धयं मनश्चैकमेतदनेक-
धा ।" प्रज्ञाका रेतकहिषे सारभूत वीर्य, हृदयहै, अरु हृदयविषे
स्थित रेत । सारभूतकार्य । मनहै, अरु मनकरके जल अरु वरुण
सृजेहें, हृदय से मन अरु मनसे चन्द्रमा होते हैं । इत्यादि प्रकार
श्रुतिविषे "यदेतद्बुद्धयं मनश्चैतत्" । जो यह हृदय अरु यह मन
अर्थात् जो यह पूर्व कथन किया हृदय अरु मनरूप करण सोई
यह तुल्यकरके प्रश्न कियाहुआ करण एकहुआ चक्षुरादिकोंके भेद
करके अनेक प्रकारसे भेदको पायाहै । इस एकही चक्षुरूप हुये
अन्तःकरण करके रूपको देखताहै, श्रोत्ररूपहुये अन्तःकरणकरके
शब्दको श्रवण करताहै, घ्राणरूपहुये अन्तःकरणकरके गन्धलेता
है अरु वाक्करूपहुये अन्तःकरण करके बोलताहै । अरु जिह्वा वा
रसनारूपहुये अन्तःकरणकरके स्वादोंको लेताहै । आपही वि-
कल्परूप मनकरके विकल्प करताहै । बुद्धिरूपकरके निश्चयको
करताहै ॥ ताते सर्वकरण अरु विषयरूप व्यापारवाला एक यह
करण उपलब्धाको सर्व उपलब्धि के अर्थ होताहै । तैसेही कौ-
शीतकि उपनिषदविषे "प्रज्ञावाचं समारुह्य वाचा सर्वाणि

नामान्याप्नोति प्रज्ञया चक्षुः समारुह्य चक्षुषा सर्वानि रूपाण्या
 प्रोति, इत्यादि” प्रज्ञा (बुद्धि) से वाचाके विषे आरुढ़ होय के
 वाचासे सर्वनामों को पावता है, प्रज्ञासे चक्षु के विषे आरुढ़
 होयके चक्षुकरके सर्वरूपों को पावता है, । इत्यादि वाक्यों
 करके कहा है । अरु बृहदारण्यउपनिषद् विषे “मनसा ह्येव
 पश्यति मनसाशृणोति हृदयेन हि रूपाणि जानाति, इत्यादि,,
 मनसेही देखता है, मनसे श्रवणकरता है, हृदयसेही रूपको जानता
 है, । इत्यादि वाक्योंसे कहा है । ताते हृदय अरु मनशब्दके वाच्यको
 सर्व उपलब्धि (ज्ञान) का कारणपना प्रसिद्ध है । अरुतिस हृदयरूप
 प्राण है । तहां, “यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वै प्रज्ञा स प्राण इति ब्राह्म-
 णम्,, जो प्रसिद्ध प्राण है सो प्रज्ञा है, जो प्रसिद्ध प्रज्ञा है सो प्राण
 है, । यह ब्राह्मण प्रमाण है । अरु “करणसंहतिरूपश्च प्राण इति
 वो चाम” करणों का समूहरूप प्राण है, ऐसा हम कहते हैं, । यह
 प्राण संवादादिकविषे स्थित वाक्यके बलसे प्राणकी करण समूह
 रूपता जानिये है । अतएव जो पादके अग्रभाग से शरीरविषे
 प्रवेशको पाया प्राणादिक करण है, यह उपलब्धिका कारण होने
 करके ब्रह्म है । इसप्रकार कहते हैं । परन्तु यह करणका समूह
 रूप वस्तु गुणरूप होनेसे ब्रह्मभावसे उपासना करने योग्य (जा-
 नने योग्य) आत्मा होनेको योग्य नहीं । [तव तैसे (ब्रह्मकरके
 [जाननेयोग्य कौन है, । तहां कहते हैं ।] परिशेषसे जिस उपलब्धा
 की उपलब्ध्यर्थ इस हृदय अरु मनरूप करणकी अधिमकहने की
 वृत्तियां हैं, सो उपलब्धा उपासना करने योग्य । अर्थात् जानने के
 योग्यां हमारा आत्मा होनेको योग्य है, इसप्रकार वो मुमुक्षुनिश्चय
 करतेहुये । प्रज्ञानरूप [“ येन वै पश्यति” जिसकरके देखता है,
 इत्यादि लेके “मनश्चैतत्” यह मन, यहां पर्यन्त प्राणके क-
 रणपने करके अनात्मतारूप अर्थको कहके “संज्ञानं” संज्ञान, ।
 इत्यादि लेके “वश” यहां पर्यन्त जो वाक्य हैं सो अन्तःकरण
 की वृत्तिद्वारा तिससे भिन्न उपलब्धाके लखावने के अर्थ इस

प्रकार कहते हैं] तिस अन्तःकरणरूप उपाधिविषे स्थित उपलब्धास्वरूप ब्रह्मकी उपलब्धि (ज्ञान) के अर्थ जो बाहर भीतर वर्तमान विषयनको विषयकरनेवाली अन्तःकरणकी वृत्तियाँ हैं सो यह वृत्तियाँ कहिये हैं “संज्ञानमाज्ञानं, विज्ञानं, प्रज्ञानं मेधा, दृष्टि धृतिर्ममतिर्मनीषा, ज्युतिः, स्मृतिः, सङ्कल्पः क्रतुरसुः, कामो, वश इति । सर्वाण्येवैतानि प्रज्ञानस्य नामधेयानि भवन्ति” । संज्ञान, आज्ञान, विज्ञान, प्रज्ञान, मेधा, दृष्टि, धृति, मति, मनीषा, ज्युति, स्मृति, सङ्कल्प, क्रतु, असु, काम, वश, यह सर्वही प्रज्ञान के नाम होते हैं, अर्थात्, संज्ञान, सम्यक् ज्ञप्तिरूप चैतन्यभाव । आज्ञान, सर्वओरसे ज्ञप्तिरूप ईश्वरभाव । विज्ञान, चौसठ ६४ कलादिकों से जन्य लौकिक ज्ञान । प्रज्ञान, तत्कालीन भावरूप प्रज्ञा । मेधा, ग्रन्थधारणविषे शक्ति । दृष्टि, इन्द्रियोंद्वारा सर्वविषयों का ज्ञान । धृति, शिथिलहुये देहेन्द्रियोंका पुनः सावधान होना जिसकरके होय, अर्थात् जिसकरके धृतिसे शरीर वहन (चलना फिरनादि) करे हैं, ऐसा कहते हैं, तिसही करके ऐसा जो धारण सो धृति । मति, मनन । मनीषा, मननजन्य स्वतन्त्रता, वा मनका नियामकपना । ज्युति, चित्तका रोगादि निमित्तसे दुःखित होनेपना । स्मृति, स्मरण । सङ्कल्प, रूपादिकोंका शुक्ल, कृष्णादि भावसे कल्पना करना । क्रतु, निश्चय । असु, प्राणनादि जीवन क्रियाके निमित्तवाली वृत्ति । काम, असमीपस्थ विषयों की इच्छारूपा तृष्णा । वश, स्त्रीसंगादिकों की इच्छा । वा मनका स्ववश न रहना । ॥ इत्यादिक [इत्यादि वृत्तियाँ सर्व प्रज्ञान के नाम होते हैं, इसप्रकार अग्रिमवाक्यसे अन्वय है] यह अन्तःकरण की वृत्तियाँ हैं, सो चैतन्यमात्र रूप उपलब्धा की उपलब्धिके अर्थ होनेसे शुद्ध प्रज्ञानरूप अरु नामरूपसे रहित ब्रह्म की जिसकरके उपाधिरूप है, एतदर्थ तिस उपाधि से जनित गौणनाममय संज्ञादिक यह सर्व प्रज्ञप्तिमात्र प्रज्ञानके नाम होते हैं । साक्षात्स्वरूपसेही नहीं । तैसे “प्राणन्नेव प्राणोनाम भवति”

प्राणको करताहुआही प्राणनाम होताहै । [यहां यह कथन किया होताहै कि संज्ञानादिक जो शब्द हैं सो प्रकाशरूप वस्तुके वाची हैं, अरु जड़रूप अन्तःकरणकी वृत्तियों को साक्षात् प्रकाशरूपता संभवे नहीं, एतदर्थ प्रकाशरूप वस्तुविषे अध्यायसेही इन वृत्तियों की प्रकाशरूपताहै, इसप्रकार कहतेहुये अधिष्ठानरूप भिन्नप्रकाश को जनावते सन्तें तात्पर्य से प्रकाशरूप प्रज्ञानकेही नाम होतेहैं यहां संज्ञानादिक जड़ वृत्तियों को अनित्य होने करके प्रकाशरूप वस्तुके वाचक संज्ञानादिक नामवानूपने के असंभव से तिनसे भिन्न कोई एक प्रकाशरूप है, इसप्रकार कहा । तैसे संज्ञानादिक शब्दोंकीवाच्यताके कथनसे सो प्रज्ञानविज्ञानरूप चैतन्यहै यहांही प्राज्ञतारूप वृत्ति होती नहीं, इसप्रकार कहा, क्योंकि तिसकी अनेक रूपता करके तिस तिस वृत्तिगत तिस तिस नामवान्ता करके सर्वनामवान्ता के असंभव होने से । अरु “प्रज्ञान के” इस एक वचनका असंभव होनेसे । याते “येन वा पश्यति” जिस करके प्रसिद्ध देखता है, इत्यादि लेके “प्रज्ञानस्य नामधेयानि भवन्ति” प्रज्ञानके नाम होते हैं, यहां पर्यन्त जो वाक्य है तिनकरके सर्व करण अरु तिनकी वृत्तियों सेभिन्न स्वप्रकाशरूप सर्वका साक्षी । सर्व से पृथक् । सर्व वृत्तियों विषे । जलकी सर्व तरंगों में सूर्यके प्रकाशवत् । अनुगत, । सर्व के धर्म कर्मादिकों से असंग । एक आत्मा शोधन किया] इत्यादि रूप वाक्य प्रमाण हैं २ । ३१ ॥

हे सौम्य, “एष ब्रह्मैव इन्द्र एष प्रजापतिरेते सर्वे देवा इ-
मानिच पञ्चमहाभूतानि ।” ६ यह ब्रह्म है, यह इन्द्र है, यह
प्रजापति है, यह सर्वदेव, अरु पञ्च महाभूत हैं, ७ अर्थात्
, सो [इसप्रकार शोधन किये आत्मा के शरीर शरीर के प्रति
नानाभाव के निवारणार्थ “एष ब्रह्म” यह ब्रह्महै, । इत्यादिरूप
वाक्य हैं तिनका व्याख्यान करते हैं] यह प्रज्ञानरूप आत्मा
ब्रह्म है । मुख्य ब्रह्मभावको आगे कथन किया है ताते यहां ब्रह्म

एष ब्रह्मैष इन्द्र एष प्रजापतिरेते सर्वे देवा इमानि
च पञ्च महाभूतानि । पृथिवी वायुराकाशआपोज्यो-
तीर्षीत्येतानीमानि च क्षुद्रमिश्राणीव बीजानीतराणि ।
चेतराणि चाण्डजानि च । जरायुजानि च स्वेदजानि
चोद्भिज्जानि । चाश्वा गावः पुरुषा हस्तिनो यत् कि-
ञ्चेदं प्राणिजङ्गमं च पतत्रि च यच्च स्थावरम् । सर्वं
तत् प्रज्ञानेत्रम् । प्रज्ञाने प्रतिष्ठितम् । प्रज्ञानेत्रो लोकः ।

प्रज्ञा प्रतिष्ठिता प्रज्ञानं ब्रह्म ३ । ३२ ॥

शब्द करके सर्व शरीरविषे स्थित प्राण अरु प्रज्ञारूप आत्मा,
जल भेदगत सूर्यके प्रतिबिम्बवत् अन्तःकरणरूपउपाधिविषे प्रवेश
को पाया समष्टि लिङ्ग शरीरोंका अभिमानी हिरण्यगर्भरूप प्राण
प्रज्ञानात्मारूप अपरब्रह्मको कहते हैं) अरु यहही इन्द्रहै, क्योंकि
“इसको देखताहुआ,, इस श्रुतिउक्त गुणका योगहै ताते, वा दे-
वताओं का राजाहै ताते । अरु यह प्रजापतिहै । जो प्रथम उत्पन्न
हुआ शरीरवालाहै अरु जिसके मुखादि भेदोंद्वारा अग्न्यादिलो-
कपाल उपजे हैं, सो प्रजापति, वा प्रजासहित सर्वका नायक
प्रजापति । अरु यह अग्न्यादि सर्व देवता यही है । अरु पञ्च
महाभूतभी यही है ॥ तहां “पृथिवी वायुराकाश आपोज्योतीर्षी
त्येतानीमानिचक्षुद्रमिश्राणीव बीजानीतराणि” । “पृथिवी वायु
आकाश जल तेज, यह अल्पजन्तुओं करके मिश्रित, अरु बीज
अरु इतर, अर्थात् यह सर्व शरीरों के उपादानरूप, पृथिवी,
वायु, आकाश, जल, तेज, रूप यह अन्न अरु अन्नादि भावरूप
पञ्चमहाभूत यहही है । अरु अल्प जन्तुओं करके मिश्रित सर्पा-
दिक भी यही है । अरु बीज (कारण) अरु इतर (कार्य) रूपभी
यही है । अरु “चेतराणि चाण्डजानि च, जरायुजानि च, स्वेदजानि
चोद्भिज्जानि, चाश्वा गावः पुरुषा हस्तिनो यत्किञ्चेदं प्राणि

जङ्गमं च पतत्रि च यच्च स्थावरम् । १ अरु इतर, अण्डज, जरायुज, स्वेदज, उद्भिज्ज, अश्व, गऊ, मनुष्य, हस्ति अरु जो कुछ भी इन प्राणियोंका समूह जङ्गम, पक्षी, स्थावर है? अर्थात् अन्य स्थावर जङ्गम भेदसे कथन किये अण्डज (पक्षी आदिक) अरु जरायुज (मनुष्यादिक) अरु स्वेदज (जूआं आदिक) अरु उद्भिज्ज (वृक्षादि) अश्व गौ मनुष्य हस्ति अरु अन्य जो यह कुछ भी प्राणियोंका समूह जो दोनों पादों से चलता है ऐसा जङ्गम अरु जो आकाशमें उड़नेवाले पक्षी पतत्रि, अरु जो स्थावर (वृक्षादि अचल) हैं । सर्वं तत् प्रज्ञानेत्रम्, प्रज्ञाने प्रतिष्ठितम्, प्रज्ञानेत्रोलोकः, प्रज्ञा प्रतिष्ठिता, प्रज्ञानं ब्रह्म । २ सो सर्व प्रज्ञारूप नेत्रवाला है, [प्रज्ञा नाम प्रज्ञासिक्ता है, सो ब्रह्म ही है तिसकरके जो सत्ताको प्राप्त होता है सो नेत्र कहिये है, अर्थात् प्रज्ञारूप है नेत्र जिनका ऐसा जो जगत् सो प्रज्ञानेत्र कहते हैं] प्रज्ञानविषे स्थित है, प्रज्ञानरूप नेत्रवालालोक है, प्रज्ञा प्रतिष्ठा है प्रज्ञानब्रह्म है? अर्थात् सो सर्व ओरसे प्रज्ञारूप नेत्रवाला है, अरु प्रज्ञानरूप ब्रह्मविषे, उत्पत्ति, स्थिति, अरु लय, तीनों कालविषे स्थित है (प्रज्ञाके आश्रित है) ताते प्रज्ञारूप नेत्रवाला लोक है, वा प्रज्ञानरूप चक्षुवाला सर्वलोक है । एतदर्थ प्रज्ञा (ब्रह्म) सर्वलोककी (जगत्की) प्रतिष्ठा (आश्रय) है । ताते [इस प्रकार होनेसे प्रज्ञानरूप प्रत्यगात्मा का निर्विशेषपना आदिक प्रसिद्ध है, इस प्रकार कहते हैं । प्रज्ञानको ही अवशेषरूप होनेसे, अरु परमार्थसे सत्य होनेसे, यहां यह अर्थ बनता है] प्रज्ञान (प्रत्यगात्मा) ब्रह्म है । सो [अब ब्रह्मशब्द के अर्थको कहते हैं] ब्रह्म सर्व उपाधिके भेदसे रहित, सत्, निरंजन, निर्मल, निष्क्रिय, शान्त, एक, अद्वैत, अरु “नेतिनेति” इस श्रुति प्रमाण सर्व विशेषके अभावपूर्वक जाननेयोग्य, सर्वशब्द अरु वृत्तियों का अविषय है । सो अत्यन्त शुद्ध प्रज्ञा (माया) रूप उपाधि के सम्बन्धसे सर्वज्ञ ईश्वर नामसे कहा जाता है, अरु सर्व को साधारण अव्याकृतरूप जगत् के बीजका प्रवर्त्तक नियन्ता होने

स एतेन प्रज्ञेनात्मनाऽस्माल्लोकादुत्क्रम्यामुष्मिन्-
स्वर्गलोके सर्वान्कामानाऽप्त्वाऽमृतः समभवत् । सम-
भवत् इत्योम् ४ । ३३ ॥

इति ऐतरेयारण्यके षष्ठोऽध्यायः ॥

उपनिषत्सु तृतीयोऽध्यायः समाप्तः ॐ तत्सत् ॥

से अन्तर्यामी नामसे कहा जाता है । अरु सोई जगत् की बीज-
रूप समष्टि बुद्धिविषे आत्मापने के अभिमानरूप उपाधिवाला
हुआ हिरण्यगर्भ नामसे कहा जाता है । अरु सोई ब्रह्मांडरूप
उपाधिवाला हुआ विराट् नामवाला होता है । अरु तिस विराट्
के भीतर प्रकटहुये प्रथम शरीररूप उपाधिवाला हुआ प्रजाप-
तिनामसे कहा जाता है । अरु तिस ब्रह्मांडसे उत्पन्नहुये अग्नि
आदिक उपाधिवाला हुआ अग्न्यादि देवताओं के नामसे कहा-
जाता है । अरु तैसेही विशेष (व्याष्टि) शरीररूप उपाधिविषे
तिसतिस नामसे ही कहा जाता है कि जिसजिस उपाधिवाला
होता है । इसप्रकार ब्रह्मासे आदि लेके स्तंभपर्यन्त सर्व भूतों
विषे तिस तिस नामरूपका लाभ होता है । सोई एक ब्रह्म सर्व
उपाधिके भेदसे भिन्न हुआ, सर्व प्राणियों करके अरु तार्किकों
करके सर्व प्रकारसे जानते हैं, अरु अनेक प्रकारसे विकल्पों का
विषय करते हैं । इस अर्थविषे “ एतमेकेव दन्त्यग्निं मनुमन्ये
प्रजापतिम् । इन्द्रमेकेऽपरे प्राणमपरे ब्रह्म शाश्वतमित्याद्या
स्मृतिः ” इस आत्माको कई एक अग्नि कहते हैं, कई एक मनुष्य
कहते हैं, कई एक प्रजापति कहते हैं, कई एक मनु कहते हैं, कई
एक इन्द्र, कई एक प्राण, कई एक ब्रह्म, कई एक नित्य शाश्वत
कहते हैं, इत्यादि यह स्मृति प्रमाण है ३ । ३२ ॥

हे सौम्य ! [अब इस प्रकारके ब्रह्मआत्माके । अभेद । ज्ञाता
के अर्थ फलको कहनेको “ स एतेनेत्यादि ” सो इस करके, । इ-
त्यादि रूप श्रुतिवाक्य है, तहाँ एकवचनांत “ स ” इसशब्दसे प्रसंग

विषे प्राप्तहुये “कोऽयमात्मेति” कौन यह आत्मा है, । इसप्रकार विचारनेवाले बहुत मुमुक्षुओं के स्मरण की अयोग्यता से । अरु आधुनिक विद्वान् के “स” इस भूतकालके वाची शब्द करके स्मरणकी अयोग्यता से पूर्वाध्यायविषे उक्तवामदेव स्मरण करते हैं, इसप्रकार कहते हैं] जिसही प्रज्ञानरूप से ब्रह्मके जानने वाले पूर्व अमृत होतेहुये, अरु तिसही प्रज्ञानरूपसे उक्त प्रकार के ब्रह्मको जाननेवाला वामदेव वा अन्य विद्वान् सोअमृत होताहुआ “ स एतेन प्रज्ञेनाऽत्मनाऽस्माल्लोकादुत्क्रम्यामुष्मिन् स्वर्गलोके सर्वान् कामानाप्त्वाऽमृतः समभवत् । समभवत् इत्यो-म ” ६ सो इस ही प्रज्ञानरूपसे इसलोकसे उत्क्रमणकरके उस स्वर्गलोकविषे सर्वकामोंको प्राप्तहोके अमृतहोताहुआ, होताहुआ ऐसे ॐ हैं ? अर्थात् वामदेवादि उक्त प्रकारब्रह्मको जाननेवाला विद्वान् सो अमृत होताहुआ । तैसे यह आधुनिक विद्वान् भी इसही प्रज्ञानरूप से ब्रह्मको जानके इसलोकसे उत्क्रमण करके (देहात्मभावको त्यागकरके) उस ब्रह्मरूप स्वर्ग लोकविषे सर्व कामोंको पायके अमृत होताहुआ, इसप्रकार [उक्त आत्मतत्त्व को अंगीकाररूप अर्थके वाची ॐकार से अपने अनुभव के प्रकट करनेकरके । अरु “ॐङ्कारश्चाथशब्दश्चद्वावेतौ ब्रह्मणः पुरा । कण्ठं भित्त्वा विनिर्यातौ तस्मान्माङ्गलिकावुभाविति ” ओंकार अरु अथ यह दोनों शब्द पूर्व ब्रह्मके कंठको भेदनकरके प्रकटहुये हैं एतदर्थ यह दोनों मांगलिक हैं, । इस स्मृतिके प्रमाण से, ओंकार से ब्रह्मात्माके स्मरणरूप मंगलके करनेके अर्थ अन्तविषे “ॐ” इसप्रकार कथन किया है ४ । ३३ ॥

इति श्रीऐतरेयोपनिषद्गततृतीयाध्यायभाषाभाष्यसमाप्तमशुभम् ॥

इति श्री स्वामी ब्रह्मानन्दसरस्वतीजी का अतिअल्पज्ञ

शिष्य यमुनाशङ्करनाम्ना नागरब्राह्मणविरचित

यह ऐतरेयउपनिषद्का भाषाभाष्य समाप्तम् ॥

हरिः ॐ तत्सत् ब्रह्मार्पणमस्तु शुभम् भवतु ॥

इस मतवे में जितने उपनिषद् छपे हैं उनमें से
कुछ नीचे लिखे हैं ॥

कठवल्ली उपनिषद् भा० टी० सहित की० ३॥

इस उपनिषद् में गुरु शिष्यसंवाद द्वारा श्रीवाजश्रवा ऋषीश्वर के पुत्र श्रीउद्दालक ऋषिने जिसप्रकार से विश्वजित् नामायज्ञ की और उसीयज्ञ के दक्षिणा में ऋग्विजादि ब्राह्मणों को अपरिमित धन व पौधोंको दान दिया और उसी यज्ञ में अपने परम प्रिय पुत्र ज्ञानशिरोमणि श्रीनचिकेता को मृत्यु के अर्थ दानदिया और नचिकेता यमालयमें गया और मृत्यु ने सावधान पूजन किया और परस्पर वार्त्तालाप हुआ वह सबवृत्त संवित मंत्रों में वर्णित है ॥

माण्डूक्योपनिषद् भा० टी० सहित की० ॥=॥

ॐ कारस्वरूप का प्रतिपादन व ब्रह्मकी आत्माकी अभेदताका निरूपण आगम, यवैताख्य, अद्वैताख्य व अलातशान्ताख्य इन चार प्रकरणों में निरूपण कियागया है अवलोकन करने योग्य है ॥

तैत्तिरीयउपनिषद् भा० टी० सहित की० १-॥

यह उपनिषद् यजुर्वेद सम्बन्धी है-इसउपनिषद् में श्रीसच्चिदानन्द धन परब्रह्म परमेश्वर निराकार के साकार रूप होने का प्रतिपादन है ॥

ईशावास्योपनिषद् भा० टी० सहित की० -॥

जिसे वाजसनेयोसंहिता भी कहते हैं-इस उपनिषद् में यावत् नाम रूपात्मक जगद्भाव है सब ईशही में घटित कियाहै ॥

केनोपनिषद् भा० टी० सहित की० =॥

अब इसचार अन्यन्त शुद्धतापूर्वक सरलभाषा तिलक से युक्तमुद्रित की जाती है- इसमें आत्मविद्योपदेश श्रीप्रजापतिद्वारा वर्णन किया गयाहै ॥

छांदोग्यउपनिषद् भा० टी० सहित की० ॥=॥

इस उपनिषद् में इन्द्रियादिकों के संघात विषे स्थित प्राणों की ज्येष्ठताका व श्रेष्ठताका एक आख्यायिका द्वारा प्रतिपादन है-मंत्रों के नीचे सरल देशभाषा में सुन्दर तिलक कियागया है ॥